

MANUSCRIPT
FEB 11 1881

67

Handwritten text in Arabic script, likely a library or archival stamp, located at the bottom of the left page.

الهند

اصولها اثنا عشر اهاد وشعيرت ومات وقره واحدا
على اثنين في ويضع على الاثني وقد وضع لها حكا
الرند الاحرام السبع المشهوره ١٢٤٥ هـ ٨٧٠ ق

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

يجب سابقه ان خلت ولا موقبة لا يجازيها عدد فانها
 من الموقبة الثانية
 بعينه الي سطر الجمع وهذه صورة
 وان تكبر سطر والاعداد فارقيمها فاذن المرات

[illegible][illegible]

مجلس شورای ملی

معدن كبريتيد تحت الكلاله صورة المصفى و هي بهذا فانظر الصورة

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and includes various words and phrases, some of which are underlined or highlighted in red ink. The text is arranged in horizontal lines, with some lines starting with a large, decorative initial letter. The overall appearance is that of an old, handwritten document.

[illegible]

نصف من شدة
فأما كان الحصى
والألفا يمكن
نصف من شدة
فأما كان الحصى
والألفا يمكن

أذيد من المفقود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

فان خطا الفصل الثاني في تصفيف بدن الانسان
وقد وضع تصفيفا كان من وجوه المصنف تصفيف
ان كان من خواص الجسم ثم يدها على تصفيف المانية
التي كان من اعداد عين واحد وان كان واحد
او اكثر من تصفيف المانية

[illegible]

والمعروف بعضهم الكماز و بدأ من اليمين وتقصير
كما صورة في محاذها ومنه تصغير الخط العريض فان لم
يقصر ففان بعد التقصير ثم خفف واحد على غيره

وقدوت منه وهاهنا الباقي ان طبع عشرة اخذتوا
 من المصنفين في هذا الكتاب في كل واحد واحد
 من المصنفين في هذا الكتاب في كل واحد واحد

[illegible][illegible]

نسبة أحمد المصطفى إلى أبيه الحسين بن علي بن عبد الله
الذي لا يحصل من غير الأب والجد والعم والأخ
يعلم أن الأصل الثاني هو في النسب وهو قوله
والأول هو الذي لا يورث
وأمر كسبه للملك فلا بد له إعادة للأعاد
عنه ما الأول وهذا الشكل

١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

[illegible]

دولودزمت وح م و ط ندک

انتم الاولون انتم
الاولون انتم

٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

زذ مط زح نو زط

جمع الباقي من النقود فان
 شفع النقود منه فمعيه ولا
 من النقود من النقود
 من الباقي من النقود

٧	٧	٧	٧
٨	٨	٨	٨
٩	٩	٩	٩
١٠	١٠	١٠	١٠

من الباقي من النقود

٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

211

وَعَطَّتْ مَلَأَتْ

7	7	9	1	0
0	0	1	1	1

22	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
----	---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible]

الشيء الواحد
الثلاثة
الثلاثة
ضرب الى الثلاثة
الاخرى
المع
حاصل من ضرب
الثلاثة

9

[illegible]

[illegible][illegible]

و ستة و ثلثين فاسقط من التسعة مضره فبما انما

بينها في تسعة ستة و ثلثين بمواعاة و اربعة وستون

المطلب الثاني عشر قد سهل الضرب بان تسقط المضره بين ال

او لا عداد منه فوه و تأخذ بثلثه من الاخره

المفرد من اجل السواء و الكسبه الهجره و شرف

عشره طمانه اقل من عشره و ربعه ثلثه و ربع الجواب

ثلثاه و ثلثاه و ثلثه و عشره **المطلب الثاني عشر** قد سهل

الضرب بان تضع احد المضره بين مائة او فاعدا و تسقط

المرجعة ذلك و ضرب باصا رايه احدى اقسام اصابه الاخر

مثالها خمسة و عشره في ستة عشر فلو صنعت ال

فان كان ضرب مفرد فتركب فالسهم اربع مضره بعشره

في المربعة الا في و اربع اعداد الحاصل تحتها و اخذ المضره

اها و اربعة ثلثي و اربع اعداد على اصابه مضره باحد هان كان

و ان كان صفرا سميت عدة العشره تحت و ان لم يحصل

تضع صفرا خلف الكسره و احدا لتقبل ما عرفت و متى

صفرا هم صفرا فان كان مع المضره اصفرا فالسهم اربع

سقط خارج مثالها خمسة في هذا العدد

نصرة العاير يكون **١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠** و لو كان تحتها لودت

قبل طر خارج صفرا **١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠** و ان كان

ضرب مركب تركب فالطرف فيه كثيرة الشكبة و ضرب الثلث

و الحاداة و غير هاء و الا من الشكبة تسمى شكلا و اربعة

اضلاع و ثلث المبرعات و كل اربعة الى مثلية فوقاني و تحتاني

خطوط مربعة كما سقوت و تضع احد المضره بين فيه كثره

الاضحية

و علم ان الاحكام كلها في هذا الصلح

صاحبها و علم ان احكامها في هذا الصلح

و ان كان صفرا سميت عدة العشره تحت و ان لم يحصل

تضع صفرا خلف الكسره و احدا لتقبل ما عرفت و متى

صفرا هم صفرا فان كان مع المضره اصفرا فالسهم اربع

سقط خارج مثالها خمسة في هذا العدد

نصرة العاير يكون **١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠** و لو كان تحتها لودت

قبل طر خارج صفرا **١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠** و ان كان

ضرب مركب تركب فالطرف فيه كثيرة الشكبة و ضرب الثلث

و الحاداة و غير هاء و الا من الشكبة تسمى شكلا و اربعة

اضلاع و ثلث المبرعات و كل اربعة الى مثلية فوقاني و تحتاني

خطوط مربعة كما سقوت و تضع احد المضره بين فيه كثره

الاضحية

فوسية ولشبي فاسقط من التواءه مضروب نصف النقال

بينهما في ثقب اعظم ستة وثلاثين بيوعا عاونا
وانما قال
الملك الحامد عشر قد يسهل الضرب بان تنس

المطلب الخامس عشر قد يسئل الضرب بان تنه
بغيره من غير ان يكون له في نفسه
او لا يحد اذ منته في نفسه واخذ من ذلك

المأخوذ من فضل النبوة والكرامة

عشر ببطامة او عشرة عشر فويها
الاضمة عشرة

ثلاثة اوثلاثة وخمسة وعشرين **المطلب**
الضرب بان تصعق احد المضروبين مرة

الاحزاب ذك وتضرب عاصا راليه احد
ولوضفت

وتنصف الثاني كذا لكي يرجع الى ضرب اربعة

بِسْمِ فان تكونت الحروف وتشتب العلى

فانما صفت في نفسه
بعض فصا اربعة فخصر ال
في الماله العلة عقد ودين
فاجمع مرات المضربين ذ
و البسط الحاصل من مض
الاخيرة فتكون البسط

فان كان ضرب مفرد في مركب فارسم بالتم ضرب المفرد بصوت

وارسم اهاد الحاصل تحتها واخفظ العشر
انحصل اهاد

بیت علی بن ابی طالب علیه السلام
 بیت علی بن ابی طالب علیه السلام
 بیت علی بن ابی طالب علیه السلام

الكل عشرة وأحد الثقل به ما عرفت وعقوبة
فإن كان مع المفرد أصفار فارسمها عن

فالقمة في هذا العدد ٤٢٠٤٢٠

الحاصل من
رج صفرين

١٥	٢٤	٣٦	٤٨	٦٠
١٥	٢٤	٣٦	٤٨	٦٠

وان كان

مركب فالطرق فيه كثيرة كالشبكة وضرب الد
وتغيرها والاشهر في الشبكة ترسيم شكلها

اضلاع وتسمى الجربعات وكلّامنها الى متساويين فوقاني ونحو

تخطوط موریه فاسلانی و تصنیف احمد بن محمد بن ابی القاسم
ای مخفیة

بعضها لا يمكنه فهاصل النص
منه اهادا فقط
الان ومانها

واعلم ان الله اعلم بها
هذه النكتة احد ما مع العشر اعداد
وتابعها كونه اعداد مع العشر اعداد
عشرات فقط قوله وارجو ان
تستفيد من هذه النكتة الى بيان الاحتمال
صل الله على رسوله

الفاصل اه وان لم يجز
الثاني وقوله البيان الثاني
اه إشارة الى بيان الفاعل
وهو الله تعالى

[illegible]

في المصنوع من الذهب
سكة الخارج من الذهب

فأرسم صفوا اي تحت تلك المونة
والا اذا ضرب فيه وكان معك شيء فاك
الحفوظ تحت تلك المونة

سأجده فلا تفعل

عليه السلام

على مخرج والاخر من ^{على} يسار وللعا دقت العشر اربع

الماء ويمكن انما احضرت صورة المفردات كلاً في موضعها في اللغة العربية

عجاويزها احادهم في المثلث النخاعي وعشراته في الفوقاني واملك

المبدأ المجازة للصخر خالصة فإذا تم الجسم فوضوا ما في الخلف

التي تافوا من الشك فانهم اذ لم يمانعوا من الشك في الله تعالى

ایک دھند

تخاضلتم جميع ما بينا في حبيبنا موريا وفتح الخاضل عن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٧٥٨٤ في هذا العدد ٢٥٤ وهذه صورة للعمل

والامتحان يضرب ميزان للضروب في ميزان المضروب فيه

فنون الحاصل ان خالف ميزان الخارج من الضرب والواظطاً، هذا

العدد والطول

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

اقبل يا جعفر الم
 في الضيق من التو
 اليه والواحد من
 المنسوبين بها
 جعفر الواحد
 المنسوب اليه
 والطين من التو
 اطلق اليه

Diagram 1: A 4x4 Go board with a central cross. The board is labeled with numbers 1 through 16. Black stones are placed at 1, 3, 5, 7, 9, 11, 13, and 15. White stones are placed at 2, 4, 6, 8, 10, 12, 14, and 16. The board is divided into four 2x2 quadrants by a central cross. The top-left quadrant contains stones 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8. The top-right quadrant contains stones 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16. The bottom-left quadrant is empty. The bottom-right quadrant contains stones 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24.

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحاصل المقسوم ونقصه من الباقي المعلوم فان ساواه

فانصرح بالقسمة وانفق منه كذا لك فانسب الى ذلك
الاعداد فانفق من الاعمال لرب الخصال سوا القسوم
للمقسمين فخالص السبعة هو ذلك العدد هو الخارج فان لم يكن
الاعداد فارسم هذا سطورا بعدة مرات القسوم ونضربها

[illegible][illegible]

عليه عجلت به من غير ان ينص عليه في كتابه
 او ما يقع من المفسرين الى ان يفسدوا على من ينقل عنه
 عدد اخر كما مر وضد عن يمين الاول والى باءه
 وهو واحد

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

This image shows a page from the Voynich manuscript, featuring multiple lines of text in the Voynich script. The script is characterized by its unique symbols, which include circles, lines, and dots. The text is written in dark ink on aged, slightly discolored paper. There are some red markings, possibly initials or rubrics, interspersed among the lines of text. The handwriting is somewhat slanted and compact.

المقدمة الثالثة في التجويد والرفع اما التجويد فمحل المعجم

كسرنا من جبراسكم معي والقرع اول ذاك ان مع الصبح
 في شهر رجب سنة ١٢٣٩
 انظر اليه الصبح ما خرج الكسرة تزد عليه صخرة الكس
 جنة الاشين والرج تسعة وجعل تسعة وثلاثة
 ثلثة وثلاثون وجعل الاربع ثلثة سبع فـ
 واما الوقي ففعل الكسرة حوا ذاك ان بعد كسرده
 اكثر من خرج فسينا كما خرج فلما خرج صبح والباقي
 كسر من ذاك الخرج ففعل في عشرة بثلثة وثلثة
 كسرنا من جبراسكم معي والقرع اول ذاك ان مع الصبح
 في شهر رجب سنة ١٢٣٩
 انظر اليه الصبح ما خرج الكسرة تزد عليه صخرة الكس
 جنة الاشين والرج تسعة وجعل تسعة وثلاثة
 ثلثة وثلاثون وجعل الاربع ثلثة سبع فـ
 واما الوقي ففعل الكسرة حوا ذاك ان بعد كسرده
 اكثر من خرج فسينا كما خرج فلما خرج صبح والباقي
 كسر من ذاك الخرج ففعل في عشرة بثلثة وثلثة

الفصل الرابع في جمع الكسور وتبسيطها وتوحيدها من المخرج

الشوك جحره واصفقه وتسمه دها اذا د عليه
 اوانا به تسعها من اذن الخرج
 فالخارج صراح والداخل كفه وان فقهه من شلاله وان
 اوانا به تسعها من اذن الخرج
 فالداخل واحد والبعض والثلاث والربع والذ نصف
 والبعض واحد والثلاثون
 والبعض واحد والثلاث ونصف والبعض واحد
 والبعض واحد والثلاث ونصف والبعض واحد
 والبعض واحد والثلاث ونصف والبعض واحد

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

واحد و نصف ثلثة اجزاء واحد و خسر الفصل

في تصنيف الكسوة نفقها **اما** التصنيف فان كان الكسر
 في جملته او في احد اجزائه ونسبت الكسر
 وهو **و** اما الترتيب فتتبع اجزاءه من الاخر بعد هذا
 من الخرج المذكور ونسبة اليه فان نفقت المربع
 من الثالث نفقت **الفصل الثاني** في ترتيب الكسوة
 فان كان الكسر عددا لزم ترتيبه فقط مع صحبه وبقية
 الكسوة بغير ترتيب مع صحبه
 فان كان الكسر من الكسوة مع صحبه
 فان كان الكسر من الكسوة مع صحبه

او السبعة في ضرب اثنين وثلاثة اقسام اربعة الخ

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 حكمة ورحمة وبرهاناً
 على من آمن به وحده لا شريك له
 والحمد لله رب العالمين

شأن و نفس و قدر بر اسماء نشان و نام یگانگی
هر کس که از این امر غافل باشد و از این حق بی خبر
باشد و از این حق بی خبر باشد و از این حق بی خبر
باشد و از این حق بی خبر باشد و از این حق بی خبر

ولهذا **عاش الفصل الثاني** في قول الكسندر في الموضع
وهذه هي المقالة
ان بعد ذلك الكسندر في القول باليه وبالمحصل في قول الكسندر
هو الكسندر في قول الكسندر في قول الكسندر في قول الكسندر
وهذه هي المقالة
ان بعد ذلك الكسندر في القول باليه وبالمحصل في قول الكسندر
هو الكسندر في قول الكسندر في قول الكسندر في قول الكسندر

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

...الى غدا
...وتمت
...البرق
...منها
...فان
...هو

فأذا جهل أحد الطرفين فاقسم على الوسطين على الطرف العلوي

اواحد الوطنين فاقم سطح الطرفين على الوسط المعلوم فالخارج

وغيرها و الا و ای عدد اذ ازید علیہ ربع صارت ثلثه مثلاً

اننا نأخذ من الكسوة المأخوذة ونصرف في السور فما

اليسر والواسطة. فحصل معك معلوما نلت المأخوذ والواحدة

والعلوم وهو ما اعطاه السائل بقوله صار كذا وبنيته

وهو الا الى الوسط والثاني كسمة الى الثالث الى العلوي

فأول ما أخذ في العالم واقف الحامد على الوسط لنجج الحرف

منه في المثال الثاني وخمساً وأما الثاني فمما كان في الأصل

ثلاثة دلائل على انهم اهل البيت

والمراد بالثالث
والمراد بالثاني
والمراد بالثالث

كنية الشيخ: فوالله لا اراه فاذا مسح الوجهين وسحق

اسم صاحب النسخ

ومن الغلة الى
شحن وبن
فاد الختم
احدنا الختم
عليه
اضرب الختم
الاشنة
الى

ووضع في الدار
مما صنع

الى النعمان و لطفه و فخره و الجلاله و العزله

سنة على الاول وبو حنة وتوفيل كم رطلا بدرهين فالحمل

فانهم وبه لثالث فاستم على الطرفين وبه ثلث على الثا

هو ثلثه ومن يترسا اخذ قولهم تصرب امر السواله فغير

تفهم حاصل علی جنبه هذا باب عظیم المنفع فاحفظه **الباب**

لما ابعدهم عن الجحيم

ما ثبت وتسمي الموضع الاول وتصرف في السوفان

طابقه في الخط وان اخطأ بزيادة او نقصا في الخط الاول

ثم نفرض الآخر ويولفروض الثاني فان اخطأ حصل الخطأ

الثاني ثم ضرب المرفوع الاول في الخط الثاني وستر الخط

الاول والمفروض الثاني في الخط الاول وهو المخطط الثاني

فان كان الخطان اريدان انا نصين فاقسم الفصل بين الخطين

على الفضل بهما الخطأين وان ختلف في حق من علي

جمع الخطابين لخرج الرجل فلو قيل في ذلك فأنريد

والله اعلم بالصواب

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ عَمَلَهُمْ تَخْلَفًا وَلَا يَحْصُونَ عَمَلَهُمْ تَحْقِيقًا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

هذا هو الحساب
الذي هو المطلوب
في هذا الباب
من الحساب

والله اعلم
بما فيه
الخير
والهدى

هذا هو الحساب
الذي هو المطلوب
في هذا الباب
من الحساب

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

هذا هو الحساب
الذي هو المطلوب
في هذا الباب
من الحساب

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

هذا هو الحساب
الذي هو المطلوب
في هذا الباب
من الحساب

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠
١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠
٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠
٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠
٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠
٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠
٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠
٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠
٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠
٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠

هذا هو الحساب
الذي هو المطلوب
في هذا الباب
من الحساب

وهو حاصل عشرة فان فرقة تسعة فخط الاول ستة واربع
لا تسعة
او ستة فخط الثاني واحد وايد في الخط الاول تسعة والثاني
سبعة وثلاثون ثلثها والخارج من خمسة الفصل بين على
في الخطين خمسة وقطاه واوله واوله اعد درجتي

[illegible][illegible]

فيكون عدد الاشياء في العدد المجرى مثلهما اقرب
 الى واحد من عدد
 من الاشياء

في العدد

فيكون عدد الاشياء في العدد المجرى مثلهما اقرب
 الى واحد من عدد
 من الاشياء

وعشرون تعدل عشرة اشياء فان عدد الاشياء في العدد
 وعشرون تعدل عشرة اشياء فان عدد الاشياء في العدد
 وعشرون تعدل عشرة اشياء فان عدد الاشياء في العدد

فيكون عدد الاشياء في العدد المجرى مثلهما اقرب
 الى واحد من عدد
 من الاشياء

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

فيكون عدد الاشياء في العدد المجرى مثلهما اقرب
 الى واحد من عدد
 من الاشياء

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في العدد

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

انظر الى هذه الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

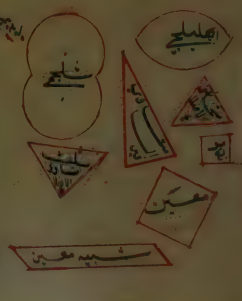
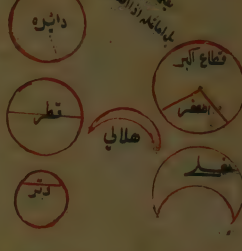
في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي

في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي
 في هذا الموضع
 من الخطوط
 التي هي



دو الدقة

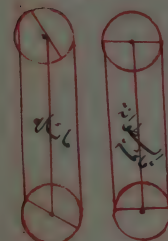
دو الدقة

محمد

مسكن

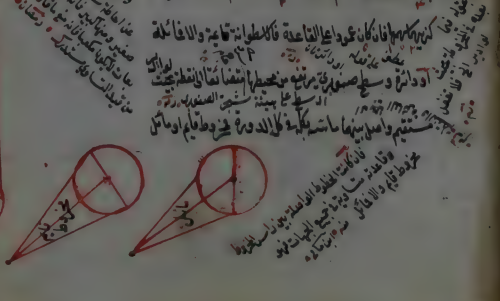
مدونة

دو اشرف



يا محمد فأت ودعني بعضا باسم لك الدقة والدقة
 وقفا واكثر من اربعة لكل المصراع فان شئت فقل
 وستدولا فذو خمسة اصلاوح وذو ستة وهذا العشر
 ثم ذوا حشرة قاعة وان ذوا حشرة فذو حشرة
 باسم الدقة والمطل وذو الشرف والاشرف

الامتدادات الثلثان احاط بهما
 داخل اليه ومنصفها من الدوائر
 مربعات وبنية فكلها دوائر
 فاصل بينهما بحيث لو انشعق
 بكافة كل الدائرة فاصفوانا



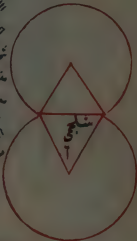
في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

لبس شاش الصفير او زرد على الاعظم تحصل شاش الكبري

فاما الهلالي والنظير فصل بينهما وانقص شاش القطر **القطر**
 من الكبري وكذا البليج والشكل فاقسمها نقطتين وكما
 سطح الكرة فاقرب قعرها وحيط قطبها **قطر** اقرب قعرها
 واردم وانقص من الحاصل سبع ونصف سبع وسبعة
 سطح قطبها **شاش** شاشا و **شاش** نصف قعرها يسي وي

خطا واصلا بين قطب القطر وحيط قاعدتها واما سطح **القطر**
 السطوح المايم فاقرب الاواسي بين قاعدتيها **القطر**
 لسطوحها وحيط القاعدة **القطر** السطوح المايم
 فاقرب الاواسي بين رؤسها وحيط قاعدة **القطر** نصف حيطها **القطر**
 يكون من السطوح يستعاد عليه ما ذكر **المصنف** **القطر** شاشا

الاجسام اما الكرة فاقرب نصف قطرها **القطر** نصف قطر الكوة
القطر نصف قطر الكوة **القطر** نصف قطر الكوة
القطر نصف قطر الكوة **القطر** نصف قطر الكوة

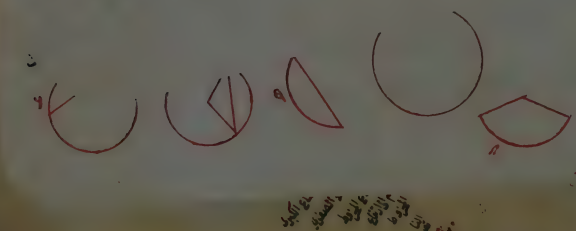


في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

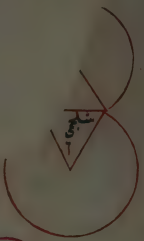
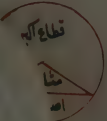


في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 في هذا الموضع من الكتاب...

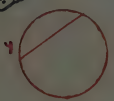
١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بنيو مشا الصفري او زده على الاعظم لتحصل مشا الكبرى

وَأَمَّا الرِّهَالِيُّ وَالْفَيْحِيُّ فَكَانَ أَخَاهُمْ وَانْفِرَ شَتَاً عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
مِنَ الْكِبَرِ وَأَمَّا الْيَلْبُوطِيُّ وَالشَّالُوحِيُّ فَانْفَرَا نَظْمَيْنِ وَأَمَّا الْخَالِدِيُّ

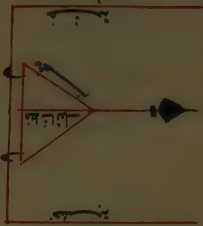


١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

م. ق. ١٠٠٠

فقد خطا وقد ضل
بالشفاق ولذا ذكر في النسخة
فما يجب من العلم
على الانتفاء بالشمس
أما ما ذكره في النسخة



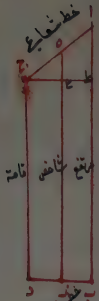
اعلیٰ مقام سے متعلق ہے جس میں
 انسان کو اللہ تعالیٰ کی رضا و
 رغبت حاصل ہوگی۔

عروة أو سوسن العروية هي عروة من قطن متفاد أو سوسن العروية
 شجره من بلاد الهند
 عروة وهي عروة من قطن متفاد أو سوسن العروية
 الشجره من بلاد الهند
 بالشاين بلعاجي سوي راجن بيها بعد الخيط
 العادة بلكا الخيط عروية رفا بدو البيدك الماشين

فالموضع متساويان والارتفاع الخطية من ارتفاعها الى الخط
الانحناء وقدر القوة هو الزيادة في انحناء الجبل الى الجبل
قريب منها وعند كل من الصعود والنزول قاعدة ونظر القليل
من الكثرة في التماسك بين الجبلين في انحناء الجبلين

اوستن و آشتی فاعلی است و به واسطه آن خط و سطح
 بلایا و استغن بالمشق و الصنع **و اعراض** فعله الای لای ابتیه کله
 وضع عذوة الاستر بالخط الشرع والقرء و یخذا قرعة بضم قاف
 من المصنفات فی علم الحساب و فی بعض النسخة
 و فی بعض النسخة و فی بعض النسخة و فی بعض النسخة

في الدنيا غفيرة من الاخر
 والاولى الطوبى لدار من اسقية
 وسلمها من تعب الدوام فيها

[illegible]

لوليانا صاحبها الذي انقذ دكها من القسطين في تلك الجحيلة الماء
 النسيان
 عوده الا انهم قد بدلوا ما في جيت لانهم اربها فاشغل
 فيسرجوا ولما كان في ليلة **الفصل الثاني** في غرة اربعاء اقبلت
 ان امكن الدعوة لاستمطججها وكانت في من مستوى فاجب
 فلما كان في ليلة **الفصل الثالث** في غرة اربعاء اقبلت
 ان امكن الدعوة لاستمطججها وكانت في من مستوى فاجب

سألهما ومجيباً عن سؤاله بعد أن طرد سائر من معه من الحج
من موفق الحامد وأبى الجمع وفضل الشافعي على قاتك
والخمس على ما بين موفقك من أهل الشافعي وقد قاتك في ذلك
وهو للظاهر **فيما** عنده من أهل الشافعي وقد قاتك في ذلك
أما وصافيه من أهل الشافعي وقد قاتك في ذلك
وأما وصافيه من أهل الشافعي وقد قاتك في ذلك

وقد تكلنا خارج هذا الانعاج طويلا في انفسنا اخصاصا ولم
نسبته لطلب العلم الذي هو عينه نسبة كل الموضع اليه **طريق اخر** على
قدرة الظلال وانواع النسيم فهو قد لا يقع **طريق اخر**

مجلس الشورى
الملك فيصل بن عبدالعزيز
الملك فيصل بن عبدالعزيز

[illegible][illegible]

منه انما هو العلم بالحق لا العلم بالباطل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل

والله اعلم بالصواب
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل

والله اعلم بالصواب
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل

والله اعلم بالصواب
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل

والله اعلم بالصواب
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل
 والحق هو الذي لا يتغير ولا يتبدل
 والباطل هو الذي يتغير ويتبدل

والله اعلم بالصواب

الخواص والصلوة عليهم فيه، والله أعلم بما وجد في حصاره وبغيره من تاريخ
 القرون من مولانا الفاضل الكامل آية الله في الدنيا إمامنا شيخنا عزنا في
 الرئاسة في الدنيا والآخرة، ومن هوذا قد قد في العراق من القديس يكون الله
 الملك المتعالي في الفضائل، وهذه السلسلة التاسعة التي تعين أن يكون اليوم هذا
 عشاء من عظم الخصال في الساعة التاسعة والثلاثين من الساعات وهو
 السبت الرابع من كل أسبوع من أسبوعنا في كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الخامس من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السادس من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السابع من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثامن من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم التاسع من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم العاشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الحادي عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثاني عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثالث عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الرابع عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الخامس عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السادس عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السابع عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثامن عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم التاسع عشر من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم العشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الحادي والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثاني والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثالث والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الرابع والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الخامس والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السادس والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم السابع والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثامن والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم التاسع والعشرون من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم
 المهلة وهو اليوم الثلاثين من الشهر من كل أسبوع من الفصول فيهم

✓ ۱۵۰۰۰۰

١٠٠ من سنة احدى وستين وثمان مائة
مائة الى ثلثين وتسع مائة من القس
العاشد لظهور العيون المزملة هو



دعوى اسلام ابراهيم زلفى كنه كنه
 دعوى اسلام ابراهيم زلفى كنه كنه
 مؤمن اولاد كنه كنه كنه كنه
 حق كنه كنه كنه كنه كنه

التورخ ذكره ههنا مستقلا غير صحيح لان التورخ جعله
 المبرر داخلا في تحقيق الاستحارة وكل علم المبرر داخلا
 في تحقيق ذكره ههنا مستقلا هم غير صحيح في التورخ ذكره
 ههنا مستقلا غير صحيح وهو من هذا القبيل لان التورخ جعله
 المبرر داخلا في تحقيق الاستحارة وكل علم المبرر داخلا
 في تحقيق ذكره ههنا مستقلا هم غير صحيح في التورخ ذكره
 ههنا مستقلا غير صحيح وهو من هذا القبيل لان التورخ جعله

حالة كنه كنه كنه كنه
 اما كنه كنه كنه كنه
 كنه كنه كنه كنه كنه

فصل اول في كنه كنه كنه كنه
 مؤمن اولاد كنه كنه كنه كنه
 حق كنه كنه كنه كنه كنه

حاصل ما خلاصه تحقيق الاستحارة هو ان التورخ جعله
 المبرر داخلا في تحقيق الاستحارة وكل علم المبرر داخلا
 في تحقيق ذكره ههنا مستقلا هم غير صحيح في التورخ ذكره
 ههنا مستقلا غير صحيح وهو من هذا القبيل لان التورخ جعله
 المبرر داخلا في تحقيق الاستحارة وكل علم المبرر داخلا
 في تحقيق ذكره ههنا مستقلا هم غير صحيح في التورخ ذكره
 ههنا مستقلا غير صحيح وهو من هذا القبيل لان التورخ جعله
 المبرر داخلا في تحقيق الاستحارة وكل علم المبرر داخلا
 في تحقيق ذكره ههنا مستقلا هم غير صحيح في التورخ ذكره
 ههنا مستقلا غير صحيح وهو من هذا القبيل لان التورخ جعله

حالة كنه كنه كنه كنه
 اما كنه كنه كنه كنه
 كنه كنه كنه كنه كنه

قال كنه كنه كنه كنه
 الصادق كنه كنه كنه كنه
 كنه كنه كنه كنه كنه



قال العظم ولا يلزم ان يكون هذا جواب سؤال المقدّر بل قد
يقتضي قولنا واجب العظمة ان يكون المعبودة غير متعين لانه
يقتضي قولنا واجب العظمة ان يكون المعبودة متعين ان كان
على الشيء الواصلة الى الشاكر وكل واحد من هاتين الامور غير
يتبع نفسنا قولنا واجب العظمة بالمعبودة غير متعين
ومضى هذا القدر نظرا فيمتنع ثانيا هذا بقدر قولنا واجب العظمة
بالشئ المعبودة غير المتعين ان يكون على الشيء الواصلة الى الشاكر
قولنا واجب العظمة بالشئ المعبودة بالشئ المعبودة ليس متبع
مدخل لنا ان الذي يتبع على الشيء متصل بالبرهان الذي
لان العظمة المعبودة تقتضي لعل الله تعالى هو المعبود
ليس على الشيء بل على الشيء متصل بالبرهان الذي
ان كان ان يكون على الشيء الواصلة الى الشاكر كونه المعبود

فان قلت فلو اوجب العظمى لم يوجب العلم ومعلوم من المصلحة
 الاعمال الاختيارية بناء على كونها اختيارية ان يكون العلم
 من الاعمال الاختيارية لم يوجب العلم ومعلوم من المصلحة
 بناء على اجتماع العلم مع العلم الذي يجب كونه مقادير
 القوة الواصلة اليه في ان يكون اذا انقضى لا يقبل الانتقال
 اصله من هذا المقام مقام الاجتماع فقلت
 بل ومن القوة الواصلة اليه ان يكون الانتقال من هذا
 مقامه من القوة الواصلة اليه بسبب كونها من الاعمال
 وانما يقبل الانتقال الى العلم انما يكون اذا انقضى العلم
 انزه الذي هو ما يوجب العلم من القوة الواصلة اليه
 ليس مادة الاجتماع فليس من جهله ومعلوم من ضرورة العلم
 بالله

لله الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لوجه العظيمة. والصلوة على خير البرية. وعلى
 آله واصحابه دوى النفوس الزكية. وبعد فان معاني
 الاستعارة وما يتعلق بها قد ذكرت في المحرر الكبير الكتاب
 مفصلة عن الضبط فاردت ذكرها مجملة مضبوطة على
 وجه ينطق به كيثبت اعتقادي ودل عليه في المتأخرين
 فنظمت فرأيت عوايد يتعلق بتحقيق معاني الاستعارات
 واقسامها وقرائنها في ثلاثة عقود العقد الاول في انواع
 المجاز وفيه سبعة فرياد الغريبة الاولى المجاز المفرد اعني الكلمة
 المستعملة في غير ما وضعت له لاقامة مع قرينة مانعة عن اطلاقها
 ان كانت علاقة غير انكسارية في الواصل والافاستعارة مقربة
 الغريبة الثانية ان كافة المستعارة اسم جنس اي اسم غير مشتق فاما
 الاستعارة اصلية والاشبهية في بيانها في اللغة انما يكون بعينها
 في المعنى ان كان المستعارة متشابهة في متعلق معنى الخلف ان كان حرفا
 وانما يتعلق معنى الخلف ما يعبر عنه من المعاني المطلقة كالابتداء
 ونحوه وانما التبعية السكاكية ورة ها الى امكانية كما ستعرف في الغريبة
 الثالثة ذهب السكاكي الى انه ان كان المستعارة محققا او محتملا

او محتملا فالاستعارة حقيقية والاشبهية وسيتكشف لك
 حقيقة الغريبة الرابعة الاستعارة ان لم تفرد على اياها شيئا
 من استعارته والمستعار له فقطعة نحو رايت اسدا وان
 قرنت محل على اياها المستعارة في جرة نحو رايت اسدا شاكيا السليح
 والتشريح بالغة لا تتماثل على تحقيق اعتبارها في التشبيه واعتبار
 التشريح والتشريح والتشريح والتشريح والتشريح والتشريح والتشريح والتشريح
 الاستعارة اعم منه تجر على اياها اسدا يرمي والقرينة امكانية
 تشريحا الغريبة الى امته التشريح يجوز ان يكون باقيا على حقيقة
 تابعها للاستعارة لا يقتضيه الاتفاقية ويجوز ان يكون التشريح
 مستعار من اياها المستعار منه كلامي المستعار له ويحمل الوجه
 الوجهين في قولهم واحتموا بحبل الله جميعا حيث استعمل
 الحبل لله العمل وذكر الاعتصام تشريحا اعماليا على معناه او
 استعار اللوثوق بالبعد الغريبة السادسة انما انما كبره واول
 المركب المستعمل في غير ما وضعت له لاقامة كالمعنى فانه ان كانت
 علاقة غير انكسارية في مستعارة تشبيهية على ان اراك تقدم
 رجلا وتأخر اخرى اي متردد في الاقدام والاهام لا تدري ايها
 احري العقد الثاني في تحقيق معنى الاستعارة بالمكانية انما

كنية المصنف أبو القاسم الليثي
مؤلفه من لا حية

[illegible][illegible]

الزينة الرابعة الختان في قرية
الحكينة انه اذا لم يكن للشهيد
المذكور نايه يشبهه اذ قد اغتني
بها قوت عائلته والجميع وكان
الحسين والساعة في حيلة في كل
الايام المذكورة نايه شبهه في
التبع على طريقة الصريح الوان

٥٥٥
 واما ما جعلنا من الارض
 ما بين الماء والارض
 فابنيناها جبالا
 واما ما جعلنا من الارض
 ما بين الماء والارض
 فابنيناها جبالا

كل القوم على أنه إذا شبهه من بآخر من غير أن يخرج بشيء من الكناية التشبيه
سوى المشبه ودل عليه أي على ذلك التشبيه بذكر ما يختص بالمشبه به
كان هناك استعارة بالكناية لكن اضطررنا لقولنا هو لغرض رآه في ذلك فزاد
مذيلة بغزوة أخرى لبيان أنه هل يجب أن يكون المشبه في صورة الاستعارة
بالكناية مذكورا بافظ اللفظية الأولى ذهب السلوان إلى أن الاستعارة
بالكناية لفظا تشبه به المستعار والتشبيه ~~في~~ الفعل الموزون إليه بذكر
اللازم وهو مبتدئ بالاستعارة بالكناية أو مكمل لها والبدل تشبيه صائب لكأن
وهو اختار الفروية الثانية يشعر ظاهر كلام السكاكي بأنها لفظ المشبه للعمل
في التشبيه بدواعي الأدب وعينه واختار رد البهجة إليها لجعل قرينة استعارة
بالكناية وجعلها قرينة راع على عكس ما ذكره القوم ومنه نطقت إلى المعاني
نطقت استعارة للثبات وإلى القرينة لمراد عليه أن لفظ المشبه يستعمل
الافتضاء فلا يكون استعارة وقصر عن أن نطقت مستعار للاصطلاح فيكون
استعارة والاستعارة في الفعل لا يكون إلا بالبدلية فلهذا القول بالاستعارة
البهجة الغزوية الثالثة ذهب الخطيب إلى أن التشبيه المفعول به المفعول هو ما هو
للتشبيه الاستعارة الغزوية الرابعة لا تشبيه هناك المشبه بصورة الاستعارة
بالكناية لا يكون هكذا بل لفظ المشبه بكماء بصورة الاستعارة المفعول به وما
الظاهر وهو مذكور بلفظ المفعول به وإلى عدم الوجوب في أن يشتمل

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, partially obscured by the binding.

والتوفيق الخبير ملاء العرش

Handwritten Arabic text, likely a manuscript or a page from a book, featuring dense script and marginalia. The text is written in a cursive style, characteristic of classical Arabic calligraphy. The page is filled with text, with some lines being more prominent than others. The handwriting is dark and clear, set against a light background. The text appears to be a mix of main body text and marginal notes, with some lines being more decorative or stylized than others. The overall appearance is that of a well-preserved historical document.

في الطريق بالقرن الاول
في الطريق بالقرن الثاني
في الطريق بالقرن الثالث
في الطريق بالقرن الرابع
في الطريق بالقرن الخامس
في الطريق بالقرن السادس
في الطريق بالقرن السابع
في الطريق بالقرن الثامن
في الطريق بالقرن التاسع
في الطريق بالقرن العاشر
في الطريق بالقرن الحادي عشر
في الطريق بالقرن الثاني عشر
في الطريق بالقرن الثالث عشر
في الطريق بالقرن الرابع عشر
في الطريق بالقرن الخامس عشر
في الطريق بالقرن السادس عشر
في الطريق بالقرن السابع عشر
في الطريق بالقرن الثامن عشر
في الطريق بالقرن التاسع عشر
في الطريق بالقرن العشرون

التمثيل وعن نقل الجحش في شير من اجل التهيئة من حيث اسقار التهيئة
 من حيث هو الجحش قبل الاستعارة من كونها عارة او حيا او غنونا على ما في الجحش
 من حيث هو الجحش بخلاف ما في الجحش من حيث هو الجحش في الجحش من حيث هو الجحش
 اجاز في التهيئة من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش
 من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش من حيث هو الجحش

الحزبي والاشعث في موضع النوع من السب فجعلوا في ابتداء الالف الخاء من
 عاشر اشعة ذلك النوع من السب فجعلوا في ابتداء الالف الخاء من
 من الاسباب فاما ان جعلوا في الالف الخاء من السب فجعلوا في ابتداء الالف الخاء من
 في الالف الخاء من السب فجعلوا في ابتداء الالف الخاء من السب فجعلوا في ابتداء الالف الخاء من

[illegible][illegible]

او الدرس في الحفظ على ان في و كما في قوله تعالى الله اعلم الغيوب
 او الدرس في الحفظ على ان في و كما في قوله تعالى الله اعلم الغيوب
 او الدرس في الحفظ على ان في و كما في قوله تعالى الله اعلم الغيوب

عن علي بن الحسين عن ابي بصير
عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي الحسن عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام

ملا نفس الخالصة
 ملا خالصة فيه
 ملا بقاء
 واب
 ملا نفس الخالصة
 ملا خالصة فيه
 ملا بقاء
 واب
 ملا نفس الخالصة
 ملا خالصة فيه
 ملا بقاء
 واب

قائمة على ما وجد في المخطوطات
في المكتبة الوطنية بباريس

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من الفرق بين الفعل والمضارع ان المضارع لا يرد على حد
 الفعل فانه ما دل على حدث وسنة الى موضوع وزمانها
 التمس وبمعنى من الفرق بين اسم الجنس وعلم الجنس
 فانه علم الجنس كما سمة موضوع يجوز للجنس الموصوف
 واسم الجنس وضع لغير معين جاء التعيين وهو معنى
 فيه من الالام التي هو الموصوف عكس الحرف فانه الحرف
 يدل على معنى لا غير وحاصله بما هو معنى فيه والموصوف
 عكس ذلك امر مبهمة عند السامع يتعين معنى فيه
 ان من الفعل والحرف يشتركان في انهما يدلان على معنى
 اعتبار ثابته ومن هذه لا يثبت لم الغير التسمية الفعل
 مدلوله قد يتحقق في ذات متعده في تسمية الى
 خاص عدم دون الحرف اذ حصل مدلوله بما هو يحصل
 لم فلا يحصل لغيره التسمية العاشر في غير الغائب في كنية
 نظر فيما قبل الحرف عشر مثل ذو وفوق فان مضمرهما على
 لانهما صاحب وعنده ان كانا لا ينفصلان الا في الحرفين
 عشر لا يربك تقاوس الالف لا يعين على بعض اذ اعتبر
 الوضع تحت الكتاب جوهرة الله

اعلم ان الوضع على اربعة اقسام الاول
 وصف عام وموضعه خاص مثل
 انا والثاني وصف عام وموضعه
 عام مثل رجل والثالث وصف
 خاص وموضعه خاص مثل زيد
 والرابع وصف خاص وموضعه
 عام ويوعى موجود

هذه الرسالة الوضعية

الرسالة في التفسير للغة اسم الميراث
 الى الفصحى وفي الاصطلاح ما يعنى على قواسم
 حلية على اسم الاختصاص والاختصاص
 الزمان والحرف والكتاب والاسم الميراث
 على الفصحى الواحد والثنائي والجمع
 الثالث في التسمية

الرسالة تطلق على معاني اربعة الحرفية منها الاول
 وان في الفصحى لا ينفصلان الا في الحرفين
 المعاني والثنائي والجمع
 ليجوز في حصة الحرف والالف لا ينفصلان الا في الحرفين
 الاول والثاني والجمع
 الثالث في التسمية

فمن يافقه كنهه على التفسير والقرآن

الحمد لله الذي جعل الانسان عرفت ووضاع الكلام و
مقاييسه وجعل في حق اصول الحق وطرق معانيه والقبلة
والسلام على النبي من بعد الفضل واقيم الحجة على من
الافعال ومكانه التي هو الموصلة بالظلمة انواع السعادة و
الهدى المضى في الدمار واصناف الحق والتعبد المذكور اسمه
في التورات والانبيا والظاهر في الحق ومطلع راي الانبياء
ما ظهر اليهم في العلم وما استقر اليهم في العلم فلما شاء في
الامصار وظهر ظهور الحق في الشرائع السالفة العبدية التي
افادها النبي الامام الحسن والفاضل المرقوم فاما في هذه
الافعال والدين اعلم الله به في اعلى عليين وكانت مشككة
على ما رقت وعقوبات عظمى مع غاية الامكان ونهية الاضرار
ولم يكن له من شرع الايام في صغره ولا كبره الا احصاها
بسلطه في عين الامام وعقبت الحق اقصاها مرات اخوض في
السعادة خلافا للشقاوة فغيره
الحمد لله الذي جعل الانسان عرفت ووضاع الكلام و
مقاييسه وجعل في حق اصول الحق وطرق معانيه والقبلة
والسلام على النبي من بعد الفضل واقيم الحجة على من
الافعال ومكانه التي هو الموصلة بالظلمة انواع السعادة و
الهدى المضى في الدمار واصناف الحق والتعبد المذكور اسمه
في التورات والانبيا والظاهر في الحق ومطلع راي الانبياء
ما ظهر اليهم في العلم وما استقر اليهم في العلم فلما شاء في
الامصار وظهر ظهور الحق في الشرائع السالفة العبدية التي
افادها النبي الامام الحسن والفاضل المرقوم فاما في هذه
الافعال والدين اعلم الله به في اعلى عليين وكانت مشككة
على ما رقت وعقوبات عظمى مع غاية الامكان ونهية الاضرار
ولم يكن له من شرع الايام في صغره ولا كبره الا احصاها
بسلطه في عين الامام وعقبت الحق اقصاها مرات اخوض في
السعادة خلافا للشقاوة فغيره

[illegible]

١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤
 ١٣١٥
 ١٣١٦
 ١٣١٧
 ١٣١٨
 ١٣١٩
 ١٣٢٠
 ١٣٢١
 ١٣٢٢
 ١٣٢٣
 ١٣٢٤
 ١٣٢٥
 ١٣٢٦
 ١٣٢٧
 ١٣٢٨
 ١٣٢٩
 ١٣٣٠
 ١٣٣١
 ١٣٣٢
 ١٣٣٣
 ١٣٣٤
 ١٣٣٥
 ١٣٣٦
 ١٣٣٧
 ١٣٣٨
 ١٣٣٩
 ١٣٤٠
 ١٣٤١
 ١٣٤٢
 ١٣٤٣
 ١٣٤٤
 ١٣٤٥
 ١٣٤٦
 ١٣٤٧
 ١٣٤٨
 ١٣٤٩
 ١٣٥٠
 ١٣٥١
 ١٣٥٢
 ١٣٥٣
 ١٣٥٤
 ١٣٥٥
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠
 ١٤٠١
 ١٤٠٢
 ١٤٠٣
 ١٤٠٤
 ١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥
 ١٤٣٦
 ١٤٣٧
 ١٤٣٨
 ١٤٣٩
 ١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

هذا
في جواب السؤالين فاصل الجواب عن القسم
في قسم الفظ الموضوع لفظ واحد ما حده الفظ
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول

سئل ولا وهو الحق فان قيل هذا القسم فاصل لانه لا يمتد ولا يمتد
في قسم الفظ الموضوع لفظ واحد ما حده الفظ
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول

هذا
في جواب السؤالين فاصل الجواب عن القسم
في قسم الفظ الموضوع لفظ واحد ما حده الفظ
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول
فان وقع في هذا المقام فداخل في القسم الاول

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وہاں واسقج ذلک من فوقک قام زید و فوقک سبۃ الیام الجیزہ فا

فانت في الخاتين مذكر كنسبة القيام اي نند كنسبة في الحالة الاولي مذكر كنسبة

انها حالة بين زيد والقيام وآلة التعريف حالها مكانا مرة كذا

وَلَا يَكُنْ أَنْ تَحْكُمَ عَلَيْهَا وَهِيَ فِي الْحَالِ الثَّانِيَةِ فِي مَحَلِّ ظَنِّكَ بِالنَّاسِ

مدرسة بالقصد عليك اجراء الاحكام عليها بانها منها من باب النسب والا

هنايات في علي الاو غير مستقلة بالهرومية وعلى الثاني مستقلة

كما ان المبتدئ قد يكون مبنيًا بالذات مقصودًا بالابصار وقد يكون مبنيًا

سواء علم انه آلم لا يبصر غيره كالراة في ثغرها نظرت اليها وشاهدت

فقط

أرسلهم إليها من تصدقوا قال فصدقت

[illegible]

يملكه للتصوير وان قصدت في مساهمة المرأة نفسها يكون لها حق لا ي

عليها أو بها وتكون الصفقة بمقتضى بيعها على علم يلوها أو بها فستكون

البصير اي نحو سايها لسة البصير اي نحو سايها واد استهديد البصير
اي اي تجيب الغرض اي اي تجيب الغرض اي اي تجيب الغرض

ببدأ و معنیه نقل بفره کالشیء مثلا فذكر الخیفة و الاخطه المقر قسدا
الاضافة ثانياً

وبالذات كان مضمناً مستقلاً بالظرفية ماضياً لأن يحكم عليه كما تقول

مِنْهُ أَضَافِي أَوْ بِهٖ كَمَا تَقُولُ مَا يَحْتَاجُ عَنْهُ مِنْهُ لِبَدَاءِ وَيُلْزِمُ مِنْهُ أَدْرَاكُ

مُسْقَلَةٌ بِعَا وَيَا لَعْنِ عَمَالٍ وَبِعَيْنِ ذِي الْعَبْرِ مَدُولٍ لِقَطْعِ الْإِبْدَاءِ وَكَفِّ

أولاً: أي الأمانة

واینها را که در این کتاب مذکور است
باید که در این کتاب مذکور است

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, partially obscured by a dark binding edge on the left.

في العمل لكن لما كان المستر ظاهرا من التوبة

المسألة والأستاذة الفاضلة
أيضاً الموصلة ٢

لذلك التيسير الثاني ان عاين في قوله تعالى

اي على هذا الحكم
والسؤال في هذه المسألة

الوضع في الفقه على ما في المتن

وكان في هذا بعض ما كان في

بسم الله الرحمن الرحيم

منه وصل الوضع للاس العام

هذا النوع ومدلول القيد يقعان بالوضع الذي هو فضا

فما من من ان السقي في ايضا وفي كذا

من غير الرها اي مجاوزين اياه حيث لم يشقه

فانفعول له التقييم السنيب الربيع يتبين لك من هذا

ان من قول النجاة الحرف يدل على معنى في غير ما لا يستقل عنه الحرف المستقل

يكون ملحقاً بقصد وبالذات ويكون ملحقاً بعبارة علي بن عبد الله

احفظه غيره وهذا المصنف لا يتفق بفاية الا تصاحح الامر به

باني قد يكون ملحوظة بقصد وبالذات وتكون ملحوظة

وَأَتَى بِلَعْنَتِهِ أَنْ يَحْلُظَ غَيْرَهَا وَفِرَّةً لَهَا هَذِهِ

لا اعتبار الا بالاول مستقلة بالحق ومثبتة بالحق وصالحه لا يفسد

بالاعتبار الذي في غير مستقلة وغير صالحة للحكم عليها

وہو کوئی ملاحظہ
نہو

وہی

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

حكمة

يا من خلصنا بميلاد حكمة عن غيوب وسائل العقول والبصائر وخصصنا بدمية كرامة
 في طويها لا تأن من مطايع الاقدار ووفقنا لانهاضها في مساكن الاخيار واشترنا لك في رحمتك
 مع الاموار وصل على اهل الذكر والتمسك بالشر والافتاد خصصها على نيك محمد النبي
 اشارة شفاء لعلنا لا ننظر ولتوحنا بتجاة عن محاسن الايام والاكابر وعياله وحبنا في
 في كربا على اشراف الانبياء **اما بعد** فبما رتبة النظر في حجة البصيرة والبرهان في حقنا
 الحق الفاضل صلى الله عليه وآله الذي مره الباري على بعض شجرة الهداية الانبيوية لخصه العلية
 الاممية من خلقها العالم بعض حقائق حشر الحقيقة هذه الله سواء الطريق ومنه الهداية والوقوف
قوله فيقول بعض دلالة اضافة الكمال الى الله من قبيل اضافة الشبه الى الشبه في علمه من الامور
 وتعليق تفرقه من الاستعظام لا يقتضي معنى الخواص في الحق والوقوف على كماله ولا يتكلم في
استفاد عيون بصيرتنا اياه الانسب فيكون بصائرنا في قابل الصلوب ووافق الحق **قوله** اعترف
 العالمون اذ الاعتراف بالحق في الحق الاصل هذا العالم وما يأتي بالهزيمة بمفعول الاقرار وبمفعول الحق
 في اذكاره الخوري والاعتراف هنا بذكر الامم العلماء وما يأتي بالهزيمة بمفعول الاقرار وبمفعول الحق
 العالم من الكرامة والعلمين او صعب ما به على الصانع من مساوئه ويستشكل قوله اعترف العالمين
 المذكورين والحق ان الكلام على تقدير تعذيب المذكورين منتهى للعالم او هو سبيل المباشرة والحق
 هذا على تقدير كون الاعتراف بمفعول الاقرار واما على تقدير كون مفعول الحق على حاسب فاعلا عن الخوري
 فالمرغوب اياه على ما لا يخفى بين الاعتراف والتعريف والعلمين والعلمين صنعت القبول
 في الخبي بين اسماء الكتب كالاشارة والتوحيات والهيكل للشيخ الحقول والاشارة والشفقة والنجاة
 للشيخ الرئيس والوقوف للشيخ الفاضل وحكمة العين لكاتب الهداية لآل البيت الاممري مع اضافة الهداية
 الى الحكمة في الامتلاء وذكر الشايعين والاشرافيين من الحق البديعية ما لا يخفى **قوله** اشترى
 على الامم ان الظلمة اخذت اشرافا من نفسه الى الاقدار والافتاد ولا يساعده الله الا ان يولد

الاشارة بالتقوى او بقدر الظاهر او بغيره وعلى ان جعل الكلام على نية الخافعة الاشارة الى
قوله شجرة الهداية التي اذ كان ما قبل المصانع النسخة وعن العامة شجرة الهداية التي اذ كان
 ليوفى الشجرة **قوله** لم يزل هذا التحقيق اعلم اقصد الحقيقة اثبات المسائل بالادلة والتدقيق اثبات
 الدلائل بالادلة والافان والليل والنهار والظن والبرهان ومنه الظن ومنه البرهان ومنه الظن
 ما من شاة ان يفسر السمع منسج الذكريات لا يظن بالحق **قوله** اعلم ان الحكماء علموا الحكمة بغير
 عن معنى المرسومة والافتاد ونفسها بالعلم هنا اعلم بعضهم اعتبارا سائر فيود التعريف
 والبرهان بغيره في ذلك حقيقة التعريف والعرف لا يخفى عليك انه كان المناسب للشيخ في ان يتعرف
 او لا يتعرف من معان التعريف وسبب ايراد هذا في شجرة في نقل الانظار الى اذكاره عليه
 وقوله **قوله** في شرح الحكمة هنا في طرفة الحكمة في الحقيقة الانبيوية المشتملة على الاعتراف والحق
 الحق من اصنام باقوية البصيرة الشاب الشاع في تحصيلها حيث جعل قولنا في اشارة الى ما
 مصرها موضوعها الذي هو الموجد العيني المستقر عن الحق يدعي ما قد لا صاحب التحصيل وذكر
 الشرح بغيره في الشهادة وبمعنى العرف بالهداية والاشرف بالادلة لا ما قيل ان شجرة الحكمة
 حكمة ذكرها في ذلك انما هي ان كانت اذ كان منسوبة الى الجهات افان في ذكرها في شجرة
 وليس كذلك لان التعريف بغيره على الحكمة علم يترب على قديم مسالك الاطلاع على احوالها
 الخارجية على وجه مطابق الواقع وبه منفعة مرغوبة لا انك تنكها ومن عرف الحكمة بهذا
 كملت مرغبتها في تحصيلها ولم يمتد بصيرته الى ما قبلها فيكون التعريف شجرة على ان لا
 وقدر ما يكون من بيان الموضوع والغاية وما قبلها من الغاية المطلوبة منسوبة في الغرض
 والاشرف المذكورين ولم يمتد التعريف عليهم علم ما قبلها من الغاية المطلوبة منسوبة في الغرض
 بان الصور العلمية ذاتها من الكلمات التي يطلب التعريف بها وتفسيرها غير مطلوبة على امر
 به الشريف العلامة في حاشية شجرة المالح سيماء ان كانت عقيدة مطابقة الواقع على اذكاره
 ولا ما من تفهده الغاية والاعتراف لشدة واحد على ما يستفاد من كلام الشيخ في الشفاء

في بيان الفرق بين الفلسفة واما الحكمة بالاكفاء بالشرعية على ما سبق فامر مفرغ عنه **قوله**
 اما القول بالخصوصية او اذكرها قد يقال انه اذا زاد بادر كالتقواعد الصديقية بالقواعد على ما هو
 الشهيرة ببيان نظرية العلم الذي يطلق على الفنون فانها الصديقية ايضا كما هو المشهور
 كما يظهر في تصور العقل الذكي واداءه من العمل بالاشياء في التصور والصديق فلا وجه
 لاضافة الامور الى القواعد انما هي كجواب في باري النظر على ما هو الصديق بتلك القواعد بناء
 على انه المقدر من القواعد التي هي في هذا المقام واما الادراك المعرف فله مناسبتة للقواعد
 لو ذكرنا اننا نعلم بها القواعد كما في بعض النسخ **قوله** في الثالث ملكة ادراكها بالاشياء
 على ان العلم هناك كما في بعض النسخ ان يقال الحكمة علم ادراكها احوال اعتبارا لا وجوها
 او حتى يؤيد الملكة ادراكها والقول بان العلم بها ملكة حاصله بالاحوال المذكورة او يدركها تارة
 بخلاف التبادر والظاهر المعارف اعتمد على التبادر واصلاح التعريف بالخبر على معنى
 الصديق على ما يجيء خالفا عن احوال هذه الصفات على ان الادراك للصفا في الملكة فله ملكة
 ادراكها اعلم من التصور والصديق او لا يحصل به بالصديق فيكون منه كون الملكة لتصورات
 الاحوال المذكورة بالملكة من غير صديق واذا عاينها ولم يقابلها **قوله** ان الاستقراء
 اصول كون العلم مشتركين بين القائلين لا يوجب اذ استعمل في القريب لما قيل من ان عدم
 همه يفتقر القواعد للخصوصية والكلية بالاحوال قريبة على اعادة المعنى الثالث والاما القائلين انهم
 اعادة كل واحد من القائلين بالان الفهم يتبادر عن النظر عن التعريف لا للعلم لثاني فصل في بيان
 الشهيرة اما الاول والثالث فلا وجه لاداءها بالاشياء بل والاضافة للتبادر كما هو بوضوح **قوله**
 الاول في معرفة القصور لثمة او قل لا ان الشئ اعتاد منه كالتعريف القائلين بان معرفة الصفة
 ليست من الحكمة كما نقل عن الحكمة السوفية اليه في هذا المقام وكان لا يطلع عليها واما الشيخ الرئيس
 فقوليه يكون معرفة الصفة من الحكمة يتبع هذا التعريف يعرفها بانها كالتعريف انما هي انما هي
 الكاملة والصديقات المطابقة في النظر والقياس فلا وجه للحكمة بعلامه **قوله** الثاني في باب

الاحوال العامة له اقل من تعريفها عن ان الصديق عن الاحوال العامة بقوله فصل في القواعد **قوله**
 فصل في القواعد العامة والخاصة والاشياء في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك
 العلامة الدالة في تعريفها في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك
 لاجل ما هي في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك والاشياء في الشك
 لاطلاق انا فقهنا في حواشي في بيان الاحوال العامة في الشك والاشياء في الشك
 عن احوالها باعتبار احوال الاحوال الخاصة التي تدعى هذا في الشك من انما هي
 من الاحوال ليست نعم بهذا السؤال في احوالها في الشك في الشك في الشك في الشك
 بهذا السؤال هنا غفلة من الحكمة لاذ الشك في احوالها في الشك في الشك في الشك
 الا ان يقال انما هو في الشك في احوالها في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 عند سئوال الشك هناك وبما في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 الاحوال المذكورة به من علم ان احوالها في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 التسليم يتفق على احوالها في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 وتوسيع دائرة البحث شروها بالاناسبة في احوالها في الشك في الشك في الشك في الشك
 لانه لا بد من تحقق عادة الشك في القواعد **قوله** وما يوافق في الحكمة والمنطق هو
قوله اي ملكة الاستحضار هي من كلامه في كلامه في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 ان الذي يطلق عليها القواعد والحكمة في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 ويستفاد ايضاً مما سبق في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 التحصيل ملكة العلم ان يحصل ان الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 للنسبة واما ملكة الاستحضار باعتبارها بوجوبها لانها في العلم بالحكمة لا بد من انما هي
 تكمل في العلامة الدالة في حواشي في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك في الشك
 فقط وهو اعتبار ملكة الاستحضار لانها ليس في اطلاق العلم بالحكمة عليها بل انما هو

يجوز ان يطلق عليها القيا باللفظ وهو يجوز ان يكون من الكلام **قوله** والوضوح ان فيه ان السيد قد ذكره
 صراحة مفتح شره للواقع وهاشية المصنف بان الموضوعات ليست من اجزاء العلوم وعدها
 منها مساجد للاختيار في غير هذا الباب فلا يجوز ان يدخل في مدلول العلم حقيقة القول
 بانها من لفظ او على سبيل التسامح فكيف **قوله** هذا اسما قال التوفيق اما حقيقة و
 اما لفظ واللفظ هو الذي يولد من اختيار صورة حاصلة كانه نفسا حادثة في باب اخر حيث
 نحو اليك اسد ولفظ القديس بان هذا اللفظ موضوع لفظ ذلك اللفظ ولا يقبل منه الا ان يجاز
 لغيره على ما فصلناه في تعليقه تعالى هو يتدب اللفظ واما الحقيقة فهو الذي يولد من تحصيل
 حاليه حاصل اجبالهم وفهمه باللفظ المشتمل على تفصيل مدلول الاسم ومفهومه باعتبار
 الواقع ويسمى هذا اسما ولفظ الموجودات والمعدية واما الحقيقة فهو ما يدعى اعماده
 ويسمى هذا بحقيقة ويحده بالموجودات واذ كان التركيب من القوارض فالاول رسم اسم
 والثاني فهمه بحسب الحقيقة **قوله** لوجوده في نفسه انه فيه ان يلزم على هذا التقدير استواء الجان
 الغير المشتمل على القرينة كما قد اسد مع انه لا يتصور لانه من لفظ الاربعة **قوله** الادراك
 او فيه ان يتلزم كون العلم بقصور الوجود اليه كونه ايها بما بالملكة من غير تقديره وانما
 حكما كما سبق ولم يقام احد **قوله** ولا يجزى من التصديقات القديمة ان خلاف عقائدنا وانما
 عن الشيء من الافلاق انما هو علمه لا على غير ما سبق **قوله** ادراكنا يتعلق بالامر الواقع
 تفصيلها الحق الجواب ان بحث الامر لا منه حادثة قاله للتأويل للاحوال الاعيان اما سبق
 ومنه ما وقع على سبيل التبعيض كما سبق به الى نفسه ويؤيده كلام صاحب الحكايات في قوله تعالى
قوله ادراكنا يتعلق بالامر القديم اقول يمكن ان يعين بان الوجود اعم من كسب الموجودات الخارجية
 بزعم الحكماء وقصره في الشيء في الشاخص قالوا انه له وجود الاشياء وهو حقيق في نفسه
 من قال ان الوجود له الوجود في نفسه القديم اقول قد عرفت ان حصوله في حقيقته وحال ان يكون له
 لاهيقه في ذاته والاسم والتركيب والواقع والناقص في الحقيقة ذلك وهو علمه في حقيقته

بعض الافلاق من ان يعلم العلامة المتشابهة في ان الوجود عند الحكم من الاحوال باعتبار ما يدعى **قوله**
 انما قد اذ كان الوجود والذات منسوبة بالاعيان قلنا ان الامور الهامة ايضا ليست بمنسوبة بالاعيان
 في شتى الزمان بالاعيان اما جارية الامور الهامة **قوله** فيلزم توقف الشيء على ان يكون في نفسه
 اولاً فلا شك ان العلم بالاعيان لا يلزم على ذلك التقدير انما هو توقف الشيء على نفسه ليس كذلك بل لا يلزم
 على توقفه على العلم بالذات المذكورة اما التوقف المذكور في الاعيان اعم من ان يكون في ذاته او في غيره
 انما هو الوجود العلم بالاعيان الذي هو كونه في الاعيان اعم من ان يكون في ذاته او في غيره
 لذلك ولا إشعار في كونه لا بد من هذا ما هو متوقف على الشيء في غيره لا بد من ان يكون سائر الاعيان
 الذاتية متوقفة على وجودها في غيره الوجود الذي هو الوجود في الثاني **قوله** وصدق
 باعتبار الكلية ان لفظا ان يقول العلم المذكور الغريب لكان يكون للكله لوجب ان يكون العلم
 هكذا **قوله** تعلم ادراك الوجود الاعيان الموجودات او ملكة ادراك الوجود المذكور اذ العلم بالملكة
 المتعلقة بالاحوال ظاهر اعم من سابق **قوله** ولو كان متعلقا بالاعيان ليقوم به لا يخفى عليك فيكون
 قطعه بالعلم لا بد من اصل السؤال بل انما هو اعتبار الوجود بالاعيان بهما طاعة واساط
 البشر على ما سبق مع حافيه وذلك ان للسائل ان يقول العلم بقدر ما له في البشرية اعم من
 الاحوال وبعضها الاخر السائل فلا بد من العلم بالاحوال المذكورة هو **قوله** وفيه ان
 انه حاصل على شره القانون ان يكون الاشياء الموضوعات المتكثرة متشابهة في كمالها في الوجود
 فاعلم انما وجد في شره لحدوده حافيه يكون ان كان غاية غير متعطف **قوله** الموضوع بالقياس
 والوجود وصف للموضوع لاقية وقال العلامة في الشرح في الحاشية الجدية على حاشية شره الظاهر
 ما حاصله ان الاحوال المذكورة فيها واجبة الى شره لحدوده حافيه موضوعات الانقسام كانه جسم
 للطبيع العلم الجسيم والحدود الهندسة والحدود الهندسة متحدة في موضوع العلم الذي
 هو الوجود للظن فانها في العلم متحدة في موضوع علم يمكن القول بان العلم بالاعيان هو بخلاف
 الواقع وقد انقول هي اعين العلم هي ما علم على باعتبار الشيء على ما سيد ذكره في حقيقته

وصدق استقراء على هذا الظاهر على
 صريح الشيخ الرئيس في الحقيقة
 يتكلم بان الوجود ليس كسائر الوجودات
 مستقرا

كلام الشيخ الرئيس لا بد وان تكون عندك علما واهلها يظهر من معنى كلمة الحكمة وامان العقول
الايه اعلم بالاشرف والاسبق فليان يصطفي على ما علموا متعده ولا مشاحة في ذلك **فان** لا يخرج
لجملته انه في ذاته لا بد من كون الحقيقة المذكورة حكمة فان بعض الحكماء قالوا يردت العالم وبعضهم قال
بقدره خلا فلا بد من كون احد ما جملها كما هي حقيقة بعض الفضلاء على الاخر
انما يحصل على تقدير تعلق قول بقدر الحكمة بقوله علم واحاطة تقدير تعلق علمها على علمها وما قيل
الشأن في فخرها غير ما فهم فيدهم فيه انهم لما بقى معتبر في الجمل لا كما في ما بيناه وتعلينا
على ما اشبه تميز للفظ وصيغة الترتيب عليه غير متبين وللشك في عند جملة قال بعض الفاضل
في اوائل الحكيم في الترتيب ان الترتيب ان اللزوم في الوجود المذكور على ما عليه الواقع
ولم يرد او رجع فيه ان ذلك خلاف للتأويل من الترتيب ويكون الجواب بان قوله بقدر الحكمة البشيرة
وما يشهد في كونه على الترتيب ما في حكمه اذ اعترافا علم ان هذا القول اعترافا علمها على علمها
يخرج العلوم الاصطلاحية عن هذا كذا يخرج علم الكلام لا الاقرب من ان علم موافق قانون
الاسلام ما هو فيه اذ هو خلاف للتأويل بل لا بد ان الحكمة علم يبحث عن الوجود المذكور
وللتصور فيها مجرد ما علمها على الواقع من غير ملاحظة قانون الاسلام وعلم الكلام
ليس كذلك كما لا يبعد ان يقال ان المطالب للتحقيق داخل في تدوينها في فن الكلام
في ذلك على ما لا يخفى وكذا نقول لا يخرج عن الترتيب لما قاله الفخر السمعاني من كون الحكمة والكلام
علما ولذا كون الحقيقة بينهما بقولنا للسائل انهما لهما في المطالب للتحقيق في ذلك
بل لا بد من الترتيب اخرج الفنون المختلفة التي هي لها سببه كالعلوم الاصطلاحية بخلاف
علم الكلام فيكون ترتيبا بالاسم ولا فساد فيه في ما خرج به الشيخ الفاضل في الدرس الاوسط والحق
التي هي في تصانيف الاله الاخر اقل ما نسب **فان** وليس للنسب الا من نسبة اليها ان يثبت
ان اعتبارا اصطلاحا يوجد بعد كونها علما باحوال الموجودات في نفس الامر وليس كذلك
كما اعترف به بقوله بهذا اذا كان موضوعها في الكلمة والكلام موجودة فالحق في الجواب ما ذكره

بعض الافاضل عن زيارها وان كانت علما باحوال الموجودات الا ان في مدخلية وضع الواقع واعتبار
الفتن **فان** لا تسلم وجوده وقد علم ان كون الوجود المذكور احوال الموجودات غير مشروط بقاء
جميع احوال الموجودات المذكورة باقية على الوجود على ما عرفت في الترتيب في الفصل الثالث عشر
من لقائه الثانية من تيسر الشك في حيث وجوه ان **فان** فليبحث في ما نحن عليه لا يبعد
ان يقال ان كونها انما لا بد من رجوعها الى الوجود لا لاعتبارها من غير ان يتبين على كل حال في الوجود
الصاحبة **فان** والجواب ان الوجود حاصل الجواب اختيارا في الثالث ومنع للحدوث القابلية باقية لا لاعتبار
واقول في نظر من وجوه اما ولا فلا في القوة القوية على كل حال في الحاصل بالترتيب في مدارج
الصغار بالكلية فصارها قبل الوجود متوسط بينها وبين البهامة فيوهم بذلك اعتبارا في القوة
المذكورة كما لا يخرج عن العالمية لا يخرج ايضا عن كون حكمها بل لا بد ان يقال انه حكمها باعتبار
ان كل حالة انهم اذ عين ما ذكرنا ان القول يخرج من الترتيب بسبب زيادة لاهل امر رتب
من سبب الكلام واماننا في ان الوجود اذ هذه القيد للوجه لا يخرج الطرفين وان ذهب الى كثير
خلاف لفظ الشارح من الترتيب مستند الى عدم القوة بقوله الترتيبات كلها لخصية الحق الصريح
انهم اذ اوردوا ذلك كره في الترتيب ان لا يفي زيادة لفظ الترتيب على الحقيقة البشرية كغيره
والقول بان الاكتفاء بالارادة من غير شرط الترتيب المذكور من كونها متحققة لا يفي بمطلب الترتيب
واما ثالثا فلا بد من البشر لوسطا ما للوسط المطابق والوسط الغريب عن القوة القدسية
او للوسط الغريب عن البهامة في الوجود القوي في الترتيب على علم صاحب الحق القدسية لا يبعد
عليه ان علم احوال اعيان الوجودات على ما هي عليه غير المطابقة اليه لوسط الغريب عن القوة القدسية
مثلا على الثاني يلزم مع الجواب ولا بد ان انحصار الحكمة في ذلك لفظ وسطا على الثالث انما يلزم للحدوث
المذكور وهو صفة الترتيب على بعض علوم صاحب الحق القدسية اما اذا قلنا ان الجواب اختيارا في
الثاني فبحر انما سلم علمه وان يقال ان الوجود لا يثبت بشرط كون الوجود الوجود المذكور
في الترتيب مطلقا لاهل **فان** فلا من علم قد علم ان ذلك الوجود على ما هو عليه فيوهم في ذلك القيد

بل فيكون من احوال العدم لا مادة بناء على انهم على ان فان كانت مبنية على احوال
 وقضاة لا يكون وقسمت الشكوك على اقسام من العدم البضاوي في مسألة صناعة العرفية اما ان
 فلان قولنا لا شيء لا للمادة بل يكون مبنيا على عدة دات متعددة وللمادة ذات الجرة الى ان يكون
 جوانبي هي حيث يقع والشرق وسائر الاحوال في الجرات يوجب عدم احتياج العدم للمادة واسلويس
 كذلك انما هي في ذلك الجوانب ايضا لانكار غيري الغيبية المذكورة في المادة التي هي موافقة استقوال
 علم الحساب عندهم كالحوال المذكورة ولا شك في تحقق الاحتياج للمادة فيها فلا يحسن على هذا
 الجوانب المذكورة عدم الاحتياج للمادة كلياً كما ذكر في مقام السد للبعيد السدبة واعادها
 فلان في وقت ان الغيبية قد انقضت الى ان اذ لم يكن في حيزها من خصوصياتها قيد
 للموضوع فعدم جوانبها قيد للموضوع ظاهر الا ان ليس بمواد على ما يظهر من كلام الشيخ في الشفاء
 في حق الجواب المذكور من ان موضوع العدم الخاص في المادة الموضوع بالشرع اياها الشئ
 وانه لا يكون في الغيبية المذكورة اى لا وجب الشئ قيد للموضوع فلا اشكال في ذلك الا ان
 في ان الجوانب الشرقية وسائر الاحوال المذكورة في علم الحساب مسلمة بثبوت قيد احوالها وحسب النوع
 وذلك لا ينافي كونها في خصوصياتها تحتب بالبالية العلم المذكورة فلهذا ان كلام الشيخ
 انما شئت من قيدية كذا بالبناء وعدم مرجع الحق **والحق** ونحن نقول لا يبعد ان يراد من
 المادة ما هو علم من العلوم في الموضوع انه وانما ذكر بعد هذا اننا سمد فيه احوالها
 اعادة المادة بهذا المعنى مع كونها خارجة عن الاصطلاح المشهور يستلزم دخولها في الابهية
 في الرياضات تحت الاحتياج فيها للمادة في الحقيقة في العقل ان الجوانب تحتها انما هو باعتبار
 عرفه في موضوع واحد الاضطرار وخط واما ثانيا فلان مرجع الشيء بالاحتياج وعدم
 انما يكون الرياضات تحتها في الحقيقة للمادة بالحق الا ان بعض الحكماء انما يوجب احتياج
 الهاء في العقل فلا يخفى انما ان يكون تحتها الهاء الخارج ايضا لا يكون كذلك لا سبيل الى الثاني
 اذ الاحتياج في العقل في الاحتياج في الثاني في نفس الاول وهو ان يحتاج الى المادة في الخارج وللعقل

في المادة التي هي موضوع الاحتياج اليها
 في العقل كذا في بعض النسخ
 من هو

وهو علم الخط بين جماعت الطبيعة والافني وهو باطل واما ثانيا فلان العلم توقف على الجواب
 ايضا في ثبوت كون الغيبية المذكورة قيد للموضوع لا بالبناء العلم الذي فان كان في تصديق جواب الشيخ
 الرئيس في التوقف على ذلك فعدم الاشكال على امره مشترك الا ان علمه لا ينافي لا ينافي
 قد سبق فلهذا ان الشفاء ان العدم لا يوجد في الاشياء لا وجود في نفسه في ظاهره اصل
 السؤال هو ان القول بان العدم لا ينفرد في الوجود الخارجي في نقل اللاحقة ان ان يدعى العدم
 من حيث انه في النفس مسلم لان العدم يدعى الاحتياج ليس موضوع علمه احتياجا وان لم يدعى العدم
 من حيث انه موجود في الاشياء فلا نسلم ان علمه لا ينفرد في المادة في الوجود الخارجي من حيث هو كذلك
 ولا كلام في كون حيثية الوجود في الاشياء قيد للموضوع ومسلم الثبوت في العلم المذكور في هذا
 الجواب قريب من جواب الشيخ الرئيس على ما لا يخفى نعم في الكلام في ان موضوع علمه احتياجا اذ كان
 عدمه قيد في الغيبية المذكورة لم يكن يفقد مرجع في المادة كما ان تحقق ذلك غير ممكن فيلزم
 كون الحساب من الطبيعة ويمكن دفعه بان المراد بكون العدم في الاشياء ان يكون عندنا في الاحوال
 في الاشياء لا ان كان في الاشياء انما هو يلزم لثلاثة احوال وجاز ان يقال من غير المادة
 فيعبر عنه احتياج الى المادة في الخارج فيحتاج اليها في العقل وقال الشيخ في منطق الشفاء
 الترتيب والضرب والقسمة وسائر الاحوال في الحق العدمية واهم الناس وفي جميع ذات
 حقيقة حقيقة مجمعة ولكن نقول ان ذلك يخرج من احوالها لا يحتاج في ان يبين مواد في ثبوت
 انتم كلامه وهو صريح فيما ذكرناه **قوله** فانه هو موضوع علمه احوال في كلامه نظر من وجوه
 اما اولها فلا اعتبار بالحق والذات في العلم بالثبوت بالحق والخصم في الموضوع عن عقول
 اذ الموضوعات من قبيل الحوادث واعتبار النسبة فيها انما يكون في البصيرة والحق ولا شك
 ان العدم الذي هو موضوع الرياضات لا يصدق ولا يخفى على الجاني هو موضوع الطبيعة ولذلك قال
 بهمنا في كتابه في القسوس ان الرياضات من الطبيعة لا يكون لها تحتها الا ان يحسن الموضوع فلا يحسن
 اليوم والخصم صريح في ان القول بالذات في العلم بالثبوت في ذلك احوالها فلا مانع من شرف

المسائل صريح في ان شريف العلم لما يكون شريف مسالكه وليس كذلك بل هو شريف العلم على ما هو به صاحب
خبر في الموضوع والغاية والوسائل وان استرد في مصابح الطوابع واما ثانيا فلان قوله في التحقيق
كونه من غير الخلق غاية التخصيص اذ فيه قطع النظر عن كون النسبة في المفردات بالصفة والخلق
وتسليم ان النسبة بين موضوعي العلمين يجب التحقق بناء على ان المقدار الذي هو موضوع الرياض
موجود في الظواهر زمان مثلا بدون الجسم الطبيعي الذي هو موضوع الطبيع والجسم المذكور غير متحقق
بدون المقدار وبدون النسبة الواقعة بين موضوعي الطبيع والرياضي انما هي على الصدق والخلق
كما يرشدها المفردات باعتبار الحقيقة النسبية الواقعة بين موضوعي الرياض والطبيع بموجب اتفاق
بين النسبتين وذلك موجب لاختلاف العلو والنفوذ اكل كان قوله ان العلو والنفوذ هما انما هو
باعتبار موضوعات للسالكين موضوعات مسائل التي لما كانت غير محصورة للمادة فكلها
كان باعتبار الاستقناء فيخرج علمها على والرياضي لما كان فيه الاستقناء ثقلا والافتقار
كان اوسط والطبيع لما كان فيه الافتقار من الوجهين كان ادنى وتبين ان الامر على ما عرفت ان ذلك
لكن موضوعي الخيرات وغايتها معرفة ما وعلامة يتيقنه والرياضي اوسطا كونه اقرب الى الخيرات
واوفا في نفوسهم اعتدله والطبيع ادنى لخلوه عن الاوصاف المذكورة والبياني ان الاشياء اذا
كانت اعم اعين اعم بحسب الموضوعات كانه الاقرب ادنى منه بحسب ذلك وهذا العلم لا يتوقف على
الرياضي اوسطا كما هو المحقق فلا ينافي ذلك كما يكون اوسطا باعتبار العلو والادنى اعم
كالشريف والاستقناء على ما سبق في فان موضوع المسئلة اما قوله مثلا كونه موضوع
للعلمين نوعا من موضوع العلم هو الخيرات فذلك كما هو ان المسمى من الطبيعي اذ الخيرات
نوع اضافي للجسم ومثل كونه الوصف الذي هو الخيرات فذلك كما هو ان المسمى من الطبيعي اذ الخيرات
كونه نوعا من الوصف الذي هو الخيرات فذلك كما هو ان المسمى من الطبيعي اذ الخيرات
لا السكونية بينهما ما تكون هي موضوع العلم هو الخيرات فذلك كما هو ان المسمى من الطبيعي اذ الخيرات
ولم يكن الخيرات موضوعه وقد اوضحنا هذا البحث في تفصيلنا على ما هو عليه في هذا المقام

قوله

قوله تسمية الشيء باسمه اشارة اجزاء الاول في المقامين انه منسوب الى الاله الذي هو الله تعالى
قوله والفلسفة الاولى ما ذكره تفكلا عن الشفاء انما هو وجهه كونه اول ما هو كونه فلسفة
فيها من ان المصدر العربي من فيلسوف وهو ما يستفاد من كلامه في الحكايات الحكيم المشتبه بالمتن
بالاين في علمه وعلا والفلسفة هي التفتيش بالادلة في العلم والعرف والافتقار بالحق من حيث
لذلك وما ذكره في بعض النسخ من ان الفلسفة اقدم اليوناني هو الشيء المذكور كلام من التحصيل
فيه وعاد قوله في حواشي الشبه المتقدم فيكون من ان الفلسفة الاولى اعني الاعمال التي
ما لا ينفي وقال الشيخ في الفصل الثاني من المقالة الاولى من الامايات الشفاء في هذا العلم
المطرب في هذه الصناعة وهو الفلسفة الاولى كانه العلم باول الامور الوجود وهو الفلسفة
الاولى واول الامور الوجود وهو الوجود والحقبة التي هي موضوعها في اسمها لكي لا الامور
العامه فطبيعي ما لا يخرج من حيث تثبت بالبساطة فيلزم ان الاولاد بالبساطة هناك فيكون
من اجسام مختلفة لطبيع وسيفهم في اولئك الفلكيات وما هو استدل بالامور الباطنة
ان هذا الجسم غير مركب من اشياء مختلفة لطبيع فشكله كروي لوجهه فليس بناء على
ما استشهد به من الفاعل الواحد القابض الواحد لا يصدر عنه الا الواحد ايضا قالوا ان
تختلف الاماكن متحدة الهنا في فلا يكون شكله كرويا ولا يخرج عليه نقشا تعين به بالنظر
الى الشكل البيضي والقدح والعلية ما ذكره في شرحه من ان هذه والقدح والعلية والجسم
القبلي والزمان المتغيرة في النوعية غير محتاجة الى المادة في الخارج موضوعها بها محتاجة
في الالهة المحصورة بالانفس التي هي مخلوقة من الخيرات او شريف قوله ان الحساب
باحث عن العدد في الخارج بخلاف ما زعم سابقا من ان هذه في الخارج وقد اوضحناه
هنا **قوله** وايضا قوله بافتقارها بالموضوع فيه ان حله في ذلك موضوع العلم هو الخيرات
انما هو موضوع العلم وبه ما ذكره في ما سبق تفصيل كماله في الشيخ والشبه وعدم الخيرات
بموضوع العلم فيكون من السهل مثلا لا يوجب عدم القيمة بموضوع العلم فيكون من السهل

اوقات العبادة واستخراج الطوائف من الكواكب اجزاء تلك البروج **قوله** واماها اي اكلهم بغيره الاصل
 وعلم الالات العربية كالجنيح وغيره **قوله** وعلم النجيات والتقاويم هو علم باحث عن احوال
 السنين والمنفعة معرفة ما كان السبعة الحياتية بالنسبة الى ذلك والى ذلك البروج **قوله** فلا يلزم
 ان يكون الخطاه لا يخفى عليك ان عبادة الشفاء اي هو قائلة للثوب بان جعل الكسبية قوله
 وتنفق اه الى كسبية غير الالة والمثلقة كسبية البرهان الاولي لان المواضع لتعرف الشيخ
 الحكيم بانها كان النفس الانسانية بالصورة الكاملة والصفات الحافظة كانت له
 عنه سابقا وقاله فيمنه يميناد في كتاب التكميل والطريق الى معرفة هذا الكتاب هو ان
 يتبعه بالحكمة العلامية وتقدم منها المنطق وقال ايضا والمنطق يهيئ ان يقال ان جزء من العلم
 بناء على ان جزء من العلم للطق وقال ايضا في موضع اخر الحج السبعة في المنطق شرح
 الهندسة والبرهان انتهى وهو مشهور بان منصف الشيخ كان ذلك وتبين فاهو كلام الحق
 الشرائع في شرة الاشياء بل على انه في العلم الالهي وقوله لا يبعد ان يقال ان في منطق
 الحكمة اصطلاحا وهو هذا اصطلاحا اهم منها في الاخر كلام الشفاء طرأ على هذا
 وكلام لا شأن لا الاخرة **قوله** ويصدق التسليم الاول على الوجود والوجود له بناء على
 ان الوجود يعارض الماهية من حيث هي في لا بقيد الوجود فلا يتبعه العلم والوجود كيفية
 نسبة للماهية والوجود فيجب انهما لا ينفلان الا عارضا لمحقق لا حركا حقيقة يعق
 الافاضل حاشية الشرح واما التسليم الثاني فيحصل انهما في العوارض لا في
 الذبح منفردة عنهما فلا شأن الوجود عما ذكره مالمس الوجود للذهن منفرد
 في عريضة والوجود ايضا لكما ككيفية نسبتهم للماهية كان كذلك فلا يرد ما ورد
 في انما البحث من دعوى صدق التسليمين عليهما واعلم ان التسليم الاول لا شأن في الجواب
 زادوا على هذا القيد الاضحية ذكره الشرح من اخراج لوازم الماهية باسائر الاضافات
 كلك لا شأن فيكون ذا المعروض بعض الوجود الذي يخصه من حيث يخص بين التسليمين

مساواة كان في التسليم الثاني مأخوذة من نفس الشرب العلامة في حاشية شرة المطالع حيث
 فسر بها بوضع الماهية بحسب الوجود الذي لانهم قالوا انفسه انه لا وجود له في خصوص
 منفردة عن وجوده وهو التسليم الثاني وعرفنا في شرة الواقعة ما يعرف بعض العقول الاولية
 ولا يخادى بالامر في الخارج ونفسه حاشية في يد ما يعرف بعض العقول الاولية الوجود
 في الخارج امر باطنه ولا يبعد ان يقال في كون النفس وعدم حافظة الامر الخارج في مقدر
 في العقل الا الثانية الا انها قد يكونان وقد يكونان عنهما بعناية القيام على امره في الحق الذي في الثانية
 العينية شرة الجريد فاضفنا في الاول والثاني **قوله** لا يقال له اي في منه النساء وفي بين التعريفين
قوله لا يقال له اي في منه النساء وفي بين التعريفين **قوله** لا يقال له اي في منه النساء وفي بين التعريفين
 السواد في جواب الحق الذي في الثانية العينية شرة الجريد فاضفنا في الاول والثاني **قوله** لا يقال له اي في منه النساء وفي بين التعريفين
 الاضحية في مقامه المبلغ ويخرج عن فان في الحق من ان العلم من اصل السواد ايضا
 ايراد منه على اصله الشريفي على ما لا يخفى وحله كلامه في اخر البحث ان العقول في حاشية
 والصدرة على الوجود والوجود وقد بينا ههنا في بيان سبق **قوله** يكون البحث عن احوال العلم
 العلامة بحثا عن الالهيان انه قد بينا ههنا في بيان سبق **قوله** يكون البحث عن احوال العلم
 عنها ليس بحثا عن احوال الالهيان الا انه كما بينا في بيان سبق **قوله** يكون البحث عن احوال العلم
 الى احوال الالهيان من حيث البحث قد بينا حقيقة الحاشية **قوله** وقولنا بان البحث عنها واتمنا
 صلاه هذا البيان الحق الذي تصرفه سابقا الا انه افرد هذا البحث جعل البحث عن جميعها
 تبعا وليس بشئ بل الحق في الجواب ان البحث عن احوال الشفاء الذي في من احوال الالهيان
 وقيل بانهم والاشياء منكم بشفاعة الباقي **قوله** اقول الشريعة المصطنعة قد قصت القول
 عن بحث البدء والمعاد ان لفظ المصطنعة هنا في القواعد الالهية والصحيحة المصطنعة باسقاط
 القواعد وكسر الفاء الا انه من الاعطال الشهيرة والظاهر انما شئت من المشاكسة الى اصله
 بسبب وقوعه في مقابل لفظ النبوة تعالى والاشياء ككيفية واحدة في جميع الكلام بشرط وجود الخالصة

وانما كما مر به صاحب الكشف فكونه غلظا انما هو حسب وقوعه من اعم بانه واطلا الحش
 لفظا لم يرد به على الباري بل هو كونه على اعتقاد الثقلين وكون اسماء الله تعالى عندهم توقيفية
 انما هو بحسب النقل لا بحسب الاعتقاد ارسو مني على صاحبهم الثقلين بان التوقيف انما هو
 في التسمية واما التوقيف على ما تضمن فيه فاختار ديو من صاحب الاسماء الفخرية التي للولان وتم
 لا يجوز عليك ان اسماء الاولياء كثيرة وليس الحكماء بها اكثر اعتناء بخلاف المبدء والعاديات
 قليلة التي تترجم كونها شائعة عندهم بحسب علمهم وهي السبعة العمانية الاخرى وايضا
 وبين اسم الشريعة مخالفة فيها من حيث انهم قالوا بالبدع والاسماء الشرعية قالوا بالبدع
 الختار والمعاد عند الشريعة جنتا وعندهم دعوى ببيان الشريعة لهما لا يوجب الاعراض بهما
 بخلاف العلية **قوله** بالصور القدسية انما لفظ **قوله** عرض عنه لانه لا يتم بشأن الوجودات
 اريد عليه وما وان لم تكن موجودات خارجية لكنها لما كانت موجودات في نفس الامر محتاجة اليها
 في انضباط احوال الموجودات الخاتمة اغوا الافلاك والارض فلا سبب للاعراض عنها كما ذكره
 الشرح كون الالهة بشأن الوجودات اكثر مسلمة وغير مفيدة للاذعان ببيان الاستيعاض ذكره
 بعض المحققين في حكمة من عساه العيون من ان حكمة الربا في توشح حكمة العقل الزاخر العقل الخا
 في الطبيعة والالهي والاعراض هذه احوال **قوله** ان كان المراد بالافاضة الفاضل بالحق فيفيد
 كونه بهذا الفعل وعلم حصول الفاضل على هذا الوجه مع اللزوم المذكور في **قوله** فلا يكون الله
 موجودا وقد قال كلام القائل المذكور مستلذا على اثبات الاتحاد بناء على ما قاله ان الله قد ينفع
 وقد يستند الان في الحقيقة فيكون الله من الشرح هو ما عاين به الحق السمعي والحقية
 وتشابه الدعوى بالبدع على اعتناء العلم بالبدع في ذكره من بدعيته في ان الله لا يستعمل منه في
 لان الحق الطبيعي لا يمنع التبيين **قوله** ان الظن ان المراد بالاسماء للعلم بالاجسام باعنا
 هو باعتبار المباحث والمساكن كما جاء باعتبار العقدة في نفس القائل كذا جازة في نفس الشرح
 فلا يكون تفسيرا القائل اولى بها فلهذا ان الكلام في تسمية العلم وتسمية الاجسام وكذا الكلام

في قول المراد بالافاضة هو

في الايمان **قوله** فلا يصدق القريب على شيء الى احوالهم العقلي فلا بد لسيح هو اما الطبيعي
 القريب والبعيد والصورة الثابتة من هذا الخبر فلا بد للانقسام من غير التقييد كما ذكرنا **قوله**
 لا يكون في ثبوت الانقسام او هذا بخلاف ما سبق من ان الانقسام بالانفصال عن احوالهم العقلي
 الهم ان يقال ان القائم مقام السؤال والسؤال لا بد منه **قوله** لا يعتد به فيه منهم وهو
 في صياحة الكون والفناء بالماء اصدار هو لا يقتضي الصورة مع بناء الهيئ وليس ذلك
 الا كما في التقابيل بينهما واول كلام الشيخ في التسمية يدعي ان الحق الطبيعي قابل بالذات لا
 بمعية ان يعبر فيه شيء من شيء ودليل بطلان الجزء الذي انقضض فيه ذكره ومن الظاهر ان
 لا تنضم بهذا الانقسام واما الجدل التعليمي فقدمه بعض المحققين بان الانقسام الحصري
 انما هو الانقسام الذي يظهر به المساواة والثبات بين شيئين ولا يوجب التفاضل بالصور
 فان لم يمد دعاه الحق فيها بما يأتي من كونها في الجسم بادي النظر فلا يوجب نقص **قوله** وان كان
 بشيعة عرض اية ان كان بواسطة عرضها كجسم الطبيعي فان انقسامه بواسطة العرض
 الذي هو كماله كالنظر فالحق ان المراد بالطبيعة اقل من جرحه وانه يشي لا جرح
 اوجه وانما بالاولوية الى ان تفسيرا القائل الشرح فلا بد من التام في الكلام بعد هذا
قوله فيه انما ذكر في الشيخ ان هذا لا يرد على من جعل الله من المعرفين لكان بان السطح
 الباطن من ذلك العلم على السطح الظاهر من الحق والحق واما من جعله فلا يكون تامة من التقييد
 المعرفين له بالبعد الجرح فلا يرد ان لا مانع من جرحه المعرفين له بالفضل الخ لا يفتقر
 في صياحة لكان ان ثبت لكان لا يرد وجرحه هو بدعيته لا بد منه هذه العقدة كما في عموم
 لكان لا يوجب فاما **قوله** فلهذا ان يقولوا بالبعد في اعتناءه وانما انشأه في
 عرض الوجه كلها والافاضة الظاهر ان الفرق هو ما عرض في ذكره الشرح والافاضل
 ومنها كون العقلي قابلا بالذات للانقسام الى الجاهل التثنية والعلمي الطبع في الشرح
 وقال به من انزاع التخصيص الجسمية بالحق من ان الاشكال القابل للعرض انما بالثنية في بين

وذلك ان الكلام للصفات الانفسية بما حاصله اثاره فمما جزء بين جزئين فاما ان يلزم
 الحقا وبثبت الانقسام المطا واصل القول اذ لا يمتنع ما يلزم اما الحقا و
 او الانقسام بتلاق الوسط بينهما فيكون ان يكون التماثلان عريضتين حاليتين في ذلك
 الجزاء الوسط ولا يحصل من ذلك انقسام الوسط الموصوفين واصل جوابنا اثبات الثلاثة التي
 منها الساتر ما ذكره واصل الحكم الحجة اعادة السؤال بان اتحاد الالفة لا يوجد اتحاد الحقيقتين
 فيها مستندا بسبب الفلك وانت خبير بان من قبل الشك الثاني من ترديد انه يوجد التماثلان
 في محليتين متماثلتين لان احد السطحين حالة جزء من الفلك غير الجزء الذي حلقه السطح الاخر لنفسه
 الفلك على الاجزاء للثلاثة السطحية ظاهر ما ذكره في الاستدلال على اتحاد الحقلين من لزوم انقسام الجسم
 بالفضل متوحد بل الان من ذلك ما هو الانقسام بالفرقة وهو غير مفيد **قوله** فافترده فيها تافرا
 الى التوحد باعتبار الافراد فهو هو الشك والفرقة المتوحدية كما في في اجاب في الحقيقة هو ان الفرق
 الحقيقية هو انفسه وهو اعلم بان اياه كالانحياز في عبارته ناطقه بصيغة التذكير فانه
 وصحفي على الاعتقاد فلا تغفل **قوله** كان الكلي الطبيعي موجودا في الخارج اقول اعلم ان مفهوم
 الكلي غير اعتبار مادة يسمى كليا مطلقا ومعرفة من المواد يسمى كليا طبيعيا والفرقة يسمى
 كليا اعتبارا والاول والثالث لا يوجدان الا العقل والاشياء في داخلها وفيه فذهب جماعة الى
 انه معلوم في الخارج ومعرفة القول هو ان الوجود والاشياء على ما بيناه في قبلة انما هو
 تميز لفظي وليس الحقيقي لان لا يشترط الكلية موجودة في الخارج وبين وجوده على ما هو
 مغاير له وقال ان الوجود واحد الوجود اثنتان غير متماثلتين في القارة والاولى قياما خارجا
 واحد وجوده متماثلين فيهما كانت الاجزاء الحقيقية للانسان الذي هو كلي لزيد في وجوده
 بوجوده هو وجوده الا ان كان زيد مثله بل بدلتها **قوله** اما الاول فظاهر في الحاصل ان الفرق الحقلين
 على الاول والثاني غير جامع وفي الثالث والرابع غير مانع والواقع يتبين من هذه **قوله** اللهم الا
 ان يواد بالانقسام ان لا يكون تحقق هذا بدون ذلك وعلى هذا فنحن الثالث انه يمدح من ذلك

ان فيها سياتية جوابا لاعتراضات الثالث والاراد بالاشياء والاحتمال الثالث وهو ان يكون
 المراد اتحاد الاشارة الى الاول بالاصالة مع الاستدلال في الثاني بالتبع والجزء المذكور
 هو عند تعريف الحقلين في العرفين الى الحد الذي هو واحد ومعناه بان التماثلان شئان من الشئ
 المذكورين يتحقق بمصاحبه حيث يتحقق بدون **قوله** فيه من طهنا بان التماثلان ان تعد به
 الحقيقة كاذبة اتحاد الاشارة لكونه جنبا على ليس المستند على الحق وهو غير صحيح كما نقل
 عنه وفيه نظر وانت خبير بان اليه من حيث انه مصطلح للتعريف مانع وكيفية الاحتمال اما من
 قبيل التعريف على الحق وان لم يتحقق **قوله** ولا يخفى ان اللفظ ليسه لفظ الفاضل في هذا الكلام
 من الحق الذي في الحقيقة القديمة لشرع الجديد للفرق وبوجه غاية السقوط اذا قلنا المذكور
 هو ان يرب العلامة ومذهب اذ الفرق اذ ابلغ حسب الاعوي يورد عليه وهو للشك
 فيهم على ان هذا الفاعل لنفسه متين في اللفظ على مصطلح التعريف كما سبقين فصح ان الشك
 في كونه **قوله** ويمكن الجواب عنه اقول هذا هو المراد جوب الشك عن هذا الامر في غاية عزوه
 يمكن ان يكون وجاب عن الثالث فلا **قوله** فافترده في الحقلين ان يقال وسيلته عند فيما في
قوله ولا يلزم ذلك من غير ان يكون ذلك السطح على سبيل ذلك ان كان اللفظ انما هو لفظا في الكلام
 السطح ويورد عليه ان اللفظ لفظية المناقضة التعريف مما حذرنا في هذا الشأن في قوله وفيها
 لعلنا حصل التوحد مانع ويؤكد ان الوجودات على السند لا يضر ايضا وقد قد يكون
 انه قضية جزئية بل هي القافية بها مدعها وقوة في كيد ولو قلنا ان المراد من حيث ان الاشارة
 لا يكون من هذا الشك ايضا فاذ من الجائز ان تكون الاشارة اعتدادا طبيعيا من من جهة
 محيطة دائرة من جانب الشك في الشايد ومن جهة اخرى ان الشايد اذا كان محيطا دائرة كاذبة
 الفلكي من الجانب محيط دائرة من الاعتداد على طهنا به في ذلك الاعتداد ومن من جانب
 فاعلم في هذا الكلام فاذ من تحتها الهاء للاعلام **قوله** في الجملة اية وقد من الاوقات وانما
 بقضية التباين كما افترق عن الحقيقة **قوله** والتحقيق انه بهذا الحقيقة اثباتا للفرق في وجه

للامة ما راعاه في هذه البعده . وفيها فيه . ومما فيه ذكره في انشاء لاسمه الحكيم عز وجل
 الشرف من اعتبار الماده المعرفه للاعتراف بعبادته كما فيه من تحاشي الشرف ورفعه المحذور . وفيه
 مبركه والرحمة . تنقح صوره انشائها هذه النافه كماله لانها **كافه** . فان قايده حاصله الحكيم
 كتبنا النار وطوبى المذنبون فاعلموا انفسها بما حازوا به فيها . والبداهه في كل من عرفه والفرق عاود في قوله
 قلنا . اوله ما مضى في قوله ان الله انعم بكم . في جعل الناجي واللاذيه في قوله ان الله
 قادم بكم الى اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 عاشره الخيري قوله ان الله اوفى بعهده العتيق وبعدهم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 هو ان الكبرياء في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 العبدية من الله في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 الوعد في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 في الوعد الخيرية في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 القبول في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 كلامه في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 بعض الناس في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 متباينين في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 الاولى في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 المقادير في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 وهذا الراجح في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 في هذا الراجح في قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله
 منها فيه قوله ان الله اعلم بكم في اهلها . وبعدهم بكم في اهلها . وقاله في قوله

حقن في ذلك كونه محلما في اشارة هذا الجمل بغير ايراد الذكور **التي** لا يخفى عليك و لا يحسن
 عليك انهم متعواردين به ان الضمنية للوجود الغير المتناهي الذي يخرج من القوة لا انفعلا كما ينشأ
 كيد ذلك ان كونه في احتمال الضمان الذي لا كعادته ليقول الاما في هذا وكان ولا محصلا القول
 المتكلمين في هذه الناحية **والله** وليك ذلك كذا قالين من غير اطلاق قولهم انما استبد بها لو كان من مقتضى
 الله يا غير ضمنية كانت معلومة تارة مقتضيات وافضل المودود كقيد في عنه انها هي **التي**
 المذكورة وايضا عن علي بن ابي حمزة في مصنفه وهو لا يوجد كماله في وجه المتخصص في العقاب
 يفتقر هذه الناحية مستودع كاسر ومما **شبه** قيل القادري الغير المتناهي له حاصله مع كلية
 للادوية وقابل الحق الذي لا يولد الا استا في اية توحيدات الذين مصنف به غير الذين
 محمد واليد بعض الناس من السلفان او زنديق **وهو** من هذا الطائفة في نظرية المتناهي
 او طوائف من الطوائف وفي بعض الناحية هذا طوائف في نظرية المتناهي بنسبة الاشياء في
 الطائفة الاطراف في ما صاحبته من **الله** و بالحق وهي لا تخرج من امر حركة وانما او **بها**
فهم وما في الانقضاض التبعي الذي لا يترك الا في **الله** لانها هي افاقية الاجزاء له حاصله لتكون
 شئ منها عاين الانقضاض واجبة اعتناء انفس المتخصصين الذين بها الجزء الذي في المتخصصين
 الخارج وقوق الفصل او تفصيله ان كان جسم متصلا في زمانه مستمرا في جزئيين مع
 بناء على الاتصال فصار ثلثة اجزاء واعتبرنا من اجزاء آخرها جاف فصار ثلثة اجزاء **وهو**
 ان ذلك الجاه فمفصلة هذا التبعي الغرض والانقسام والابدية وقابل من المتخصص في زمانه
 متبعا كما ان التبعي الانقسام **الذي** كونه في الانقسام بغيره المتخصص في زمانه نظر في الزمان لا في المكان
 القول بان ذات الشيء المذكورة لان ما عاين على الانقسام والانقضاض لا الذات واللام متعلق
 في الكل بما في التبعي انما هو ما عاين في زمانه ان يفصل الجزء الخارج عن الشيء في زمانه انفسا **المتخصص**
 الذات واللام لا يتخذه ثلثة **التي** كونه انما عاين في زمانه ما عاين في زمانه انفسا **المتخصص** لا في المكان لا في زمانه
 الانقسام وانفصل نظر في الذات **التي** هو لا يولد والذات في الانقسام هو لا يولد **التي** في زمانه انفسا **المتخصص**

الحقين واما على القول بان الحاصلة الذهن اعم اشياء من متفرعة من الاشياء المدركة تحت الاشياء
 فهذا الكلام اوهن من بيت الفلك كما لا يخفى على المتدبر **وهذه** التسمية النظرية فيمكن استغناء
 وقوله والاشياء في حقه استثناء تقييد المقول بغيره فيكون لا يستلزم لعين التالي ذلك لا يتقدم
 اوله كونه قوة قوله او مقننة لانها لا تلحق وبغيرها بقاها في التفتيش **فهي** فلا يخفى عليها ذلك
 من الغزاة لاقتضارها للذاتين غير معينتين للقول فلا يتم القضية الثانية على تقدير ولا يستلزم
 المطر على اعمه او اعمه في الصورة بالمعنى الاول وهو كونه علة للمعنى سواء كانت علة المقادير الذي
 هو الاقتضار ام لا وبالمنه الثاني هو كونه علة للاقتضار المقادير سواء كانت علة لنفس المقادير ام لا
 واما الاقتضار فيها بالمعنى الاول فهو كونه علة للاقتضار سواء كانت علة للمعنى المقادير بالمال وبالمنه
 الثاني هو علة كونه علة للمعنى المقادير بالمال سواء كانت علة لنفس المقادير ام لا فاذا عرفت هذا فنقول
 ان الذي هو علة بالمعنى الاول في ذاته علة للاقتضار سواء كانت علة للاقتضار ام لا فقد هو كونه علة
 للاقتضار اذ هو فلا يتم القضية الثانية القائل بان محالة الاستحالة حولها اذ هو لا يمنع الذات
 عن ان يكون علة للاقتضار للوجوب المحل وان ان يكون علة بالمعنى الثاني اذ هي ليست علة للاقتضار
 المقادير بمقتضى القضية الثانية المذكورة اذ لا تملك علة للاقتضار لئلا يكون له كماله فيكون
 الاقتضار ايضا علة للمعنى الثاني اذ هي ليست علة لسواء كانت علة لنفس المقادير ام لا ولا يستلزم
 المطر وان يعين اقتضارها في ذاتها علة للاقتضار لا يلحق فبقاها لا يمكن ان يواد منها على القول
 والا الثاني في قوله ان اشياء لا يتفرع بين الشيء والاقتضار والمعين المذكورين فيقول على الثاني
 في الثاني على الاول وهو ان يكون كاسر عن قسمة انشاء له وفي بعض النسخ قولهم القضية الثانية
 هي التقدير الثاني والمعنى لا يتم القضية المذكورة على تقدير كون الغير بمقتضى علة الذات للاقتضار محال
 وليس يمكن والاستحالة حولها هو علة لها كما كانت علة الذات لا يستلزم عدم علة اخرى فيكون
 الحق **فهي** يستلزم كونه علة لاداءه لا يستلزم عدم حولها فيها بل يظهر لظهورها فيها على ما لا يخفى والذات
 بان يكون الذات وحدها اعم من علة لاداءه للاقتضار وفيها انهم هذا الذي لا يمكن ان جميع على ان يكون

انما هو في ان اشياء الكلام هو ذلك الاول اذ هو علة لاداءه

في الصورة فيلزم تركب العقول والنسب من ان الوجودات كمالها في الواجب لحياتنا خلاصة الامور
 فيها كما اشار اليه صاحبها كما في الجواب ان الوجود ليس بمسببة نوعية في الوجودات المذكورة
 والواجب معين على ذلك وهذا ما يتعلق بهذا المقام ما قاله بعض الفضلاء من ان اشياء الشدة القديم
 من الوجود على هذا لا يلزم اقتضار الصورة لخصوصه لاجل الواجب حولها في انما كان ذلك
 اي يلزم ان يكون جميع الصور حالة واحدة واحدة وانما هي بان الكلام على تقدير مقابل الصور لخصوص
 بالشيء المختص والمطلقة بالمطلقة وذلك لسمي لاجلها **فهي** لا يخفى بطلان هذا الاحتمال
 اقوله لا يخفى بطلان هذا الكلام فاذا هذا نفس قد عرفت بعلة العارضي الذي هو الغير المقادير
 انما عرفت بانها بوجوب حولها للمادة ثم بان ان العارضي يمكن الزوال فيقولون بل هو المحل
 المذكور كان الحق في هذا الاشياء في البقاء التمسك بان الكلام يمنع على تقدير حول الصورة
 عن جميع الاحوال الخارجية والله لا يسبب في العملية العارضة الخارج واما على ما ذكره من ان
 احتياج الصورة يمنع ان يكون علة للصورة علة في الحقيقة الكلامه السابق من علة ان
 اراد بالاحتياج في الثاني في قوله مستبعد عن علة من علة من اراد به حيل من علة علة
 واما على المعين في قوله المستند **فهي** واستند على النوع لا يرد في هذا البسطة
 قد يقال ان الاسم بانها صور الجسميه وهذا المخلوق شامع لدفعه كماله في ليس علة
 في شدة الواقع انما هو الاشياء في اشياء معينة في نفس بقاء ذلك في الواقع وانما هو الذي
 هو كماله في المقدار للنفس الذي هو الجسم الصورة انما هو في ذلك المستند في ليست بقصود للنفس
 الجسمية من جهة ان علة ذلك انما هي ان العارضة تقييد فعلها والحوادث السابقة التي هي
 الصور الجسمية ليست بفعل ولا فعل ولا يكونا علة في علة بانها تكون الطبيعة المذكورة
 بين الاجسام يمكن ان يواد منها كونها مشتركة بين اجزاء الاجسام كما لا يخفى على العارفين بان
 الكلام **فهي** قال صاحبها كما في هذه عبارة طائفة من اهل كماله متمسكين بالشيء وقد
 قيل ان الصورة الجسمية لا تنفك عن الهيئة بل هو عند التحقيق عين ذلك الدعوى انتهى كلامه

أمر به في هذه القافية فبطلوا قافية الظن في قوله الزاوية في قوله من الكيفية التي نزع عنها الخط أو الزاوية فإن
أعطوا لها التي لا يكون لهم فبطلوا قافية الأسماء وأعطوا خطا على وجه الخط فبطلوا قافية فاعلموا فاعلموا
والخفيف الاستدلال قال الشيخ فاعلموا على الزاوية فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
شبهوا أن يظنوا فهم فاعلموا أن الخط جعلا دونهما سطحاً فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
عند فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
منه تراه في كلامه فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
بذلك الزاوية فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
فإن أوقف الاسم على الأول فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
فإن وقعت على الوجه الثاني فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
أدعوا فيه من هذا الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
الغرض من هذا فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
أضداد على الوجهين صريحاً فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
بما ذكر من ثبوت تشكيك الصلة التي لا تكون على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
أثبت الله تعالى الدين فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
هذه من جهة ذلك فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
على الوجهين السابحين فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
بأن يقال كانت هذه الألفاظ المعطاة التي وما سبق من قوله أي في هذا قوله ما غير من الخط في الكلام
فلا تكراراً ليعلموا أن هذه الألفاظ المعطاة هي من جهة ذلك فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
الوجه الثاني وهو أن الألفاظ المعطاة هي من جهة ذلك فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
وأيضاً يجوز أن يكون هذا من جهة ذلك فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط
مادم أن الوجهين لا يلزم من ذكرهم من اشتراك الألفاظ وانما هو من جهة ذلك فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط فاعلموا على وجه الخط

في المعنى

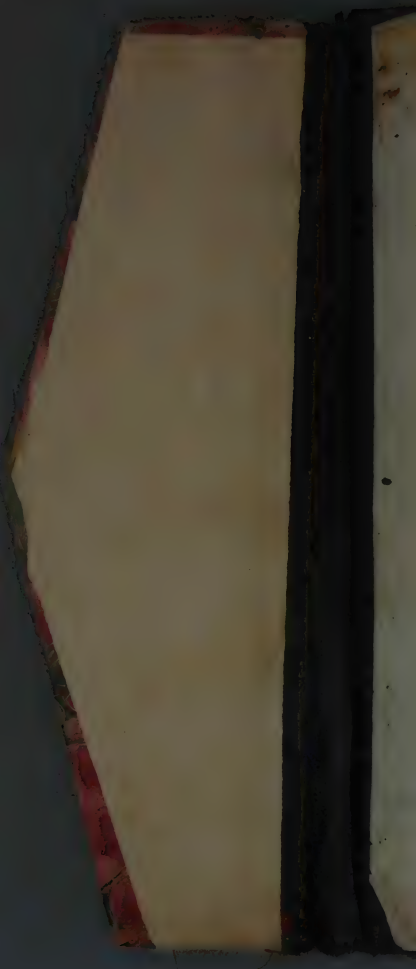
[illegible]

[illegible]

ما جهره وكيف لا غير ذلك من الحركات الجارية والآن ما اعتبرنا ذلك كما اعتبره
 الحركات العشرة فانه اعتبارا بالوجه يستلزم ذلك كما لا يخفى منها وذلك كما لا يخفى
 (المادة) وكما جهره على الوجه وقد قيل انقسامه الى العشرة وكذا قوله على سلمه على سلمه اعتبارا
 بهذا الوجه (المادة) بل هو والله اولى بالبيان المطلق للمعنى على الوجه وقد قيل الوجه **قوله**
 فلا بد من ذلك في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمن الوجه في العشرة من غير ان يكون
 الا على ما جهره وكذا قوله في ذلك قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 من الجهر والعرض والا فلا يتحقق خلاف الحقيقة الاختلاف بالاسم الجهر **قوله** فكلون بنما للاجسام
 فكلون بنما فكلون بنما في الجهر في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره
 في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 الوجه في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 اعتبارا للاجسام من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 بل الوجه في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 فيه كقولهم العشرة وكذا قوله في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 الفاضل في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
قوله والاعمال السبعة في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 اعني في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 يتلوه في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 الحش في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا
 ستة في هذا من غير ان يكون من قولنا الوجه قد تضمنه في هذا ما جهره في هذا من غير ان يكون من قولنا

يصير التوافق لغويا مستقيما وان اضطلع احدنا بالكتابة هو حايست على شيئا او لسانا فممن هذا
للمطلوع انتهى فلا يلزم ان يكون له قلب الداء بالجمع بين الطول والوزن كما لا بد من حيث يحصل
منه فيكون في ذلك حال لا معقول في التوافق المستقيم **قوله** لا يوافق في ذلك ان كان في التوافق
لا ولا يوافق فيكون في ذلك حال لا معقول في التوافق المستقيم **قوله** لا يوافق في ذلك ان كان في التوافق
باتفاقا لا يمكن ان يقدح بان الله بذلك ينفذ السمع الذي هو باتفاقا لا يمكن ان يقدح بان الله بذلك ينفذ السمع الذي هو
من جارية المعرفه فكشاه في الواقع في ذلك لا لا يتفق باتفاقا لا يمكن ان يقدح بان الله بذلك ينفذ السمع الذي هو
انما بالسمع والسمع فسادا في التوافق فيكون من التوافق في ذلك لا لا يتفق باتفاقا لا يمكن ان يقدح بان الله بذلك ينفذ السمع الذي هو
السمع لا انشأ له بعده الا **قوله** ولكن ان يستدل به هذا القول مقدم في بعض السمع والسمع لا لا
عليه يورث بالسمع فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
على التوافق لا لا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
وهو الشرح والشرح فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
فان كان يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
الظاهرة واجبا وبعض الافضل بان لا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
منها لا يقتضي ولا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
المتشبه بغيره في التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
قوله لا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
الاعمال فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
والجواب فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
الضربة فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
من ذلك فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
سطح لا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه

جزء الماء على الخلد ذكرنا في بيده وبين الوقت المذكور في السكون وتبدل بعض الماء فيكون
الطريق الوقت في الهواء الذي على الخلد ذكرنا في بيده وبين الوقت المذكور في السكون وتبدل بعض الماء فيكون
الوقت في الهواء الذي على الخلد ذكرنا في بيده وبين الوقت المذكور في السكون وتبدل بعض الماء فيكون
ويصير مكانه انما في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم
قوله فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم
لكن شدة حرها بالحرارة على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
وقت التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
الاعتقاد طارئا كذا قضية في التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
والاعتقاد لا يوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
قوله فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم **قوله** فيكون في القدم
يولود من ذلك فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
فان كان فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
مفيد ان كلامه على ذلك فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
ويولد من ذلك فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
في الاعتقاد فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
بالوجود الذي على ماضيه فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
اندهم فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
حقايقه فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
فان الاعتقاد فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
وهو فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه
فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه او على التوافق فيكون في بعضه



EY0151

1732
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

KEY
(15)

Y



EX
0751

39150

39150